

۳۲۳ Δ

۹۰۶۴۶ ۵

فقه مالک

معارف



سنة من الامم ولا تفسد يدق ولا من الخمار من حشر

سبحان الذي في السماء عن فضله سبحان الذي في الارض
وحملته سبحان الذي في القبور وقضاه سبحان الذي في البحار
سبحانه سبحان الذي في النار سبحان الذي في النار
والجنة سبحان الذي في القيامة سبحان الذي في
الذي في روع السماء سبحان الذي في روع الارض سبحان
الذي لا يغيب ولا يملكه الا الله هو

باب ما نجيبت من البحر ارساء له قال رضي الله عنه العاصم جرحنا من الار
نم لو سر فيها ففينا النجاة وجعلنا على ارجلنا وفتقنا
بعض الاولياء فقالوا له اني نرجعت اليك فقلت له نعم بطل
احلها له الا سماء ملكك فحملتها وخرجنا من تونس
سنة وتكاثر من كبريا وعلينا من سوري القرب
الذي كانت فيه كذا الا سماء وهي هاتكة لبعث الله
والمالك لله الذي يامر له السموات والارض خاضعة والارض
النساء خاضعة لها ملكها والجمال الشاغلان خاضعة والجمال
الناظر الخاضعة احبهم برحمتك يا ارحم الراحمين
قد روي الله خوفه ولا رويهم فبضته يوم القيمة
والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
يشتمكون وقالوا اريدوا فيها البع ارساء من صاها
ارسل القصور حيم فاعلم الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله على ما هدانا لهذا
والحمد لله على ما هدانا لهذا

يسفون العبد البغير العتوب بذهن في كل حال عودته الحمد لله على ما هدانا لهذا
ابن عيسى بن موسى بن القاسم بن العز بن زور واما نحن الله تعالى ونأمن
مولانا به واسأله بمقدوره الحمد لله على ما هدانا لهذا والحمد لله على ما هدانا لهذا
وعقيدته ربه واستعينه في مبداء الامر وفعله واستغفره من هذا القول وقوله
والصلاة والسلام على محمد نبيه وعبدته وعلى آله وصحبه وكافة أهل بيته
بعد هذه ان شاء الله مختصرا على المضمون الوهابية في كل ما فيها تيسر من
الابواب ومناجيات قدسية حسب الواسع والتيسير وقد انقضى اليه في
العام وعلى الفقيه ملتزم ما يحتاج اليه البغير الفلاح وعالم على جده مقدر
من الامر الواجب وللغيبه الفخر من فضله الفيل وعلى البغير تحقيق ما يجويه حسن
معقول ومنقول وهذه اجزا ابتداء وعلى الله اعتماد اعتمد والي الله استندوا
ومن فضله استشهد وهو حسنا ونعم الوكيل ما قول قوله بسم الله روي ان عيسى
عليه السلام قال معني الباء بقاء الله والسبح لله واليه واليه ملا الله وهذا
ايضا الباء من ر والسبح من سلام واليه من موسى وكل هذه من مانع العلم
ومن متينها فاجدهم قوله الله اسم بذاته المعبره الحق الغني عن العلة والحقا بقاء
على الوصف بصفات الالهية وان شئت فقله انما هو في بؤبؤة بالذات
المحتاج عن الكيفية والادغام ولكن شئت فقله الودود بصفات الكمال المنزه
عن النقص والتمثال قوله الى حمز اسم من اسمائه تعالى مفضل الجاد الخلق
قله لك لا يتسمى به غير الحق ومن تسمى به هله قوله الى حمز اسم من اسمائه
به تعالى مفضل لا محاذ الخلق قد اوم وجودهم وانما جاز تسمية الخلق به مجازا
لا جاز الامداد يجمع في حقه ولد لك وجب شكرهم على ما واصل على
ابديهم من النعم قيل ولها مشتقان من الرحمة وقال بعض العلماء لا يجمع
ان تكثر اسماء الله تعالى مشتقة من شيء لان المشتق منه سطر يوجب على
المشتق وجوبا واسماء الله تعالى قد يمتد ثم قال بل الاشياء مشتقة
من الاسماء واستندل بالحديث في الرحمة وان الرحمة انشئت من اسماء

من اسمي قال واياها يقال في مثل اسمه السلاخ فيه معنى من السلامة انتهى ومعناه
وهو الكلام عجيب **قوله** مر الله معناه بالله هل يحتمل ان يكون على الآية من
الخبرية والمعنى مر الله عليه وعلى محمد **قوله** عسى ان يبلغ قولا تفاعليه **قوله**
له سيدنا اي من له السيادة علينا وهو الله والظاهر ان الكلام من حيث له **قوله** سيدنا
فهو سيد ولد آدم وناخر يقتضيه من انفسهم والجميع وف **قوله** عليه السلام
ايو من احدهم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس جميعا ان لو اتى احد
هم بما يخالف تعظيمه واكرامه جابهم **قوله** محمد يفعل من الحمد منقول من
الصفة قبل التسمية جده عبد المطلب بذلك قالت العرب لم عدت عن اسماء
ابا بك قال يكون محمودا في السماء والارض وكذلك كان والحمد لله وهو محمد
من حقه واحمد من حقه الاول بالضم والثاني بالفتح وهو الحامد لجميع
الحامد اعني الجمعية من الكثرة الى الواحد **قوله** وعلى الله يعني من الرجوع
الى نسب اولادهم وفيه اقل بينه **قوله** الشافعي رضي الله عنه الله فوالله انما
وسوا المطلب ومنهم الذين حرم عليهم اخذ الصدقة وهو السنة وهو الله اعلم وقيل
الله امنه واختاره **قوله** في كل مؤمن مني ملك و
غيرهم وقيل غير ذلك **قوله** وحبه جمع صواب وهو عند جمهور العلماء
الحكمة **قوله** كل من رآه مؤمنا به وقيل غير ذلك وقال ابو زرعة الرازي رضي
الله عنه **قوله** في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة الف واربعة عشر
الفا كلهم رآه وروى عنه ذكره ابن الجارود **قوله** رواه الصحابة وابن الاثير
في جامع **قوله** اصول **قوله** وسلم تسليما المعنى وسلم تسليما واكد
بالضم والمبالغة وعلى الخبرية في المعنى كالملافة فنيمة لم يكن هذه احلا
للملافة على النبي صلى الله عليه وسلم في المأضي وانما احدثت في زمانها
وينة في الرسائل ونحوها فاجمع على استحسانه في ذكر ذلك عياض
في الشفاء وفي الحديث عنه عليه السلام من صلى على عتيق لم تنزل الملائكة
تستغفر له ما دام اسمي في ذلك الكتاب انتهى **قوله** يحتمل كون ذلك في
كتبه وهو انما و **قوله** قرأته وهو اوسع وارحب والله اعلم **قوله**

الحمد لله أي التثنية الجميل سواء تغلق بالفضائل أو العلو أو فضل والعفو أو رجع فافضله وهي
 لا وعال قوله لله أي مستحق له فلا مستحق للحمد غيره ولا يصح أن يحمده سواه ولا أن
 الحمد يحمده حق الحمد غيره لا هو بل أن الجمال كله ذاتا ووقفا وفعلا والتثنية تابع
 للمعرفة ولا يعرف الله إلا الله فلا يثنى عليه حق التثنية سواه قوله حق الحمد
 كما يستحق أن يحمده ولا مستحق الحمد غيره ولا يصح كما قال عليه السلام لا
 اخصي ثناء عليه أنت كما اثنيت على نفسك وزعموا جواب سببه أي عبد الله القهر ميسرى
 رضي الله عنه ما يحمي النبيون والصديقون ثناء عليه وهو ادب حسن وقال السيد
 ابن الحسن المشائخ لم يرض الله عنه بعد ذلك لعله البسر من الله عليه وسلم بل أنت أجل
 أن يثنى عليه وهو بيان لفصحة الفخار مع تارة يثني عليه وهذا كله حسن وبالله
 التوفيق قوله والملائكة أي التشريف والاعتراف والمبرة والاحترام قوله على
 محمد أي عايدة عليه ومنجبة على وجوده من الله وملا بكنه وعبادة المؤمنين
 كما جاء في ٢١ بية خبرا وأمرًا قوله نبيه يعني المربع على خلفه النبالم باحكا
 صه والنبأ بنفسه بالغيب لأن النبي من الله عليه وسلم ما خوذ من النبوة وهو
 المرتفع من رآه رضاه من النبوة وهو الخبر وكل من وصفه صحيح قوله وعبدته
 ذكره فاشرف أسماءه لأن من في القامات العبودية والنسبة المحبوب بها أنهم نهى
 للمفالات النصارى ومن نحي نحوهم وقد قال عليه السلام لا تكفروني كما الكفروا في الأمور
 النصارى عيسى وما كن فقولوا عبد الله ورسوله قوله لا اسلام هو الشرع هو الله
 مستسلم في قول لا اسلام له معنى لغوي وضع شرعي هذا للغوي راء عاز ولا نفياد
 مقدم مختلفا وفي الشرع أي وليس من الشرع وإنما عايد ما قاله المولف هو قوله
 هو لا مستسلم ولا نفياد كما هو الله تعالى يعني الغاء السلام والتسليم لله فيما أمر
 به من الخ كات الحسمانية وهي المعجزة بقوله المنعلفة بكفوا كفرا لا بعمل
 يعني المرتبة بها واحترز بدلالة من راعمال الباكنة فانه ما يخلق عليها
 اسلام حفيضة كما لا يخلق عمل الكفا هو بما نأ حفيضة فبالشيخ أبو
 عبد الله البلاغي رحمه الله الذي يكفر من جهة الشرع واستعمال اللغة أن لا
 سلام حفيضة في راعمال مجازاج الاحتفاء ات وبما كان حفيضة من

استسقية

وهو قوله لا اسلام

١١ اختلاف مجازاته // اجمال انتهى بمعناه **قوله** الشريفة يعني الثانية في الشرع
واكثر زيه من العادة فإنه لا يكلف عليه اسلما بشرعا ولو عبر بالاعمال مكان
قوله // بعمل الكارز انما وادى في تشتمل الغول والفعل على ما اشار اليه بعض العلماء
والله اعلم **قوله** البيان يعني في الشرع ايضا هو ما عبر عنه بقوله وهو التصديق
بما يجب التصديق به يعني وجوبه بشرعا بحيث لو تركه صاحبه كغيره سواء
كان ذلك عن تقليد او اجتهاد انه امكن المقلد ان يرجع المقلد برجوعه
على الصحيح قال ابن ابي عمير رضي الله عنه ونقل الباجي عن شيخه السمناني
ان الغول كان اول الواجبات الحرة والاستدلال مسئلة من لا يعتزل الا باعتزال يفتي
في المذهب على من اعتقه هانت في ذكره في حديث عبادة في البيعة فلا تضره
قوله من فرائد العقاييد هذا ما يتعلق به وجوب التصديق فلا يلزم التفتيش
في العقاييد بل العلم بفوائدها بل لا يجوز للعوام الخوض فيما درها الفوائده المذكورة
لأنها مستوسنة لعقايدهم قال الامام العزالي رضي الله عنه وقد تضرع الخفافين
به فوام كما يتضرع الجعلى بالورد والمسك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حد ثوا الناس بما يعرفون ان يريدون ان يكتب الله ورسوله فقال عليه السلام
امرنا ان اخاطب الناس على قدر عقولهم **قوله** وفي الحديث هذا يعني الخبر المستند
الى النبي صلى الله عليه وسلم وسماه بالحديث بحديثه جرد بينه وبين القديس
الذي هو الفزان اذ كل منهما اخذ عنه عليه السلام وان اختلفا في الحكم
قوله الصحيح وصح الحديث واكثر زيه من الحسن والضعيف وغيرهما
والصحيح ما اتصل بسنده بعدد وافي يثبت الى منتهاه فلا يشك في دواعيه
واعلا الصحيح ما رواه الشيخان وهذه الحديث منه وان كان السيل والرواية
مسلم به الحديث متعلق عليه **قوله** عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يعني
من رواية ابنه عبد الله رضي الله عنهما وقد يسمي بالحديث كمالا فيه **قوله**
فان يعني عمر بينهما كمن جالس يعني نفسه ومن حضر من الصحابة واتي بالحالة
ليست من الثبوت وذكر الجماعة لتتضح التهمة ويتقوى الخبر وقد اشترط
الحديث منهي امكنه **قوله** عن رسول الله يعني في مجلسه وفي ذلك ان اضافة

الجبل الكبير سنة وانه كنيته حتى كان القوم عنده **قوله** صل الله عليه وسلم هذه
 سنة الحمد ثين واما السلب كان الذي فيهم 2 فلو بهم وعدم التكلم وافع
 مدغم بالاضافة انما لا يمان التزم كثيرا حتى كثره جهود الحمد ثين
 اجراء الصلاة عن التسليم والتسليم عن الصلاة والصلاة على النبي صل الله عليه وسلم
 خير كلها **قوله** صل الله عليه وسلم على رجل اي كثر عليه رجل اي كثر عليه من حيث لا يشعر
قوله شديد بياض الشباب وذلك كما قال مروية وعقله بلان حسن الهيئة
 من كمال العقل وفي الحمد بث ان الله جميل يحب الجمال **قوله** فتشديد سواء الشعر
 وذلك دليل جماله في نفسه فهو جاء بالعمل البشرون خلفا وتخلقا اذ لا حسن
 من سواء 2 بياض مناسب واما كان كذا له لتقبل عليه الكبرياء فتصفي كما
 يلقى وما يلقى اليه ومن كذا استجب للعالم التجمل وكذا له المتعلق لاسمه بالبيض
 من الشباب من غير معاداة لساير الالوان فذا ليس عليه الصلاة والسلام اخضر
 واخضر والحجر والاسود والاصفر الا انما زرقا نه لم يرد فيه وفيه اثبات
 ولكن قال عليه السلام من خير ثيابي بكم البياض ليجلسها احبكم وكفروا
 فيها موتا ثم بدل على ان لها فضلا انها افضل به خول من التعبدية كثره
 السهر وردي 2 اذ اب الرية ين **قوله** يا بيري عليه اثر السهر يعني
 من النفث شيب والغبار والشمس ونحو ذلك فيستغربه قدومه ويعامل
 بما يعامل المسافر من الترحيب والقيام والمبرة والاكرام **قوله** وايضا
 به منا احد يعني فيحتاج الى التسليم عليه وسؤاله عن اهله وحاله فان
 ذلك سنة وانما وضع به هذه الاوصاف في اشارة في حال القادم من السنة
 وان هذه الخلقة بابا تي ما حصارا تحار والهي ككس بارض ونحوه ان كان
 بشرا وما مشاء الله ان كان ملكا وانما له كثر ما يملك كنيته لعالمهم ان هذه
 الحرم من الكرامة ليصح للبشر والجان وفيه نوع دليل على ان انكر هذه النوع
 من الكرامة والله اعلم **قوله** حتى جلس الى النبي صل الله عليه وسلم انه لم يزل
 ما شيا حتى وصل المجلس وانتفى فيه الى مجلسه عليه الصلاة والسلام
 في جعل محاذيه له مقبلا له وجهه وفي هذا انهم كانوا لا ينهون احدا اني المجلس

يشعر

ان

ان ينفرد بغيره من انجاليين وارزاق البسائر القرب من العالم وعدم المبالاة بها
 لناس في كتب العالم فانه تأييد العلم متشكرا واستحقاقه قوله ووضع يديه
 على فخذه يعني الى جل على فخذه نفسه ويحتمل تحذير النبي صلى الله عليه وسلم
 وعلم من هو غايبة القرب خلافا لما يفعله يعني اهل الزمان من تحذير النعمان
 من تعجيد القالب حتى لو من ثوبه ثوب المدرس لكانت حياية كانت حياية
 كفاية والزامه بالقيام عند رؤيته واحتنا الى اس وعنده الامام فقال الله
 العاقبة من له وقال يعني الى جل الترمذي ما نصه يا محمد وكلم يقول يا رسول الله ان العلم
 مقام مسوأل عن الا من الذي يثبت له اصل الرسالة وعجزها وايضا يريد ايقام بحمل
 الى مسألة وغيره بالعلم الجليل كيف يجعل من اول الامر الى منتهاها فان حسن
 السؤال يرضى العلم **فروا** اخبرني عن الاسلام يعني ما يعرف وما اطره وقاعدته
 فان الله خول في الشئ جمع عن العلم به وقد قال تعالى ان الذين عندهم العلم
 وقالوا لا يتفهم غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه فتعجب من كتب العالم به اهلا وفلا
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في جواب سؤاله بما يقين في خوف
 السائل ان تصد ان تشهد ان لا اله الا الله وان تقرب وتقرى انه لا معبود
 سواه الله تعالى فان الله اعلم للمعبود الحق وقاله اسم لكل معبود محمد
 او بامل فكان القابل لهذه الكلمة يقول كل من عبده غير الله فهو باكل
 هو ان محمدا رسول الله يعني وتعرف وتعترف بالرسالة على هذه الوجه
 فان هذا في حجة الكلمة الاولى فلا يصرح انه خول في الاسلام **الابها**
 في جود واجبة بها احتاوي من مودة في العوم مع اعتقاد استحضار وقيل
 يجب تحذيرها عند الوعد مع الامكان فمن استحسن ذلك ولم يفعل ذلك
 عاصيا وجبة تقرب وما عدا ذلك لا فهو فيه من نواهل الجبر فيلويستحق تحذير
 يدها كل يوم وان السورة بصوت على عاشر عليه **فروا** وتعلم الصلاة يعني المعروضة
 وهكذا في بعض رواية الحديث ويحتمل كل صلاة من العالمين المعروضة والقبول
 واحدا سيما على القول بانها يجب بالشروع على كل حال فان لم يجب باقامة اركانها
 والا فبعض فلا يجب **فروا** فامانة نورا نبيان بها على انهم وجوبها من شر والهجنة

قوله يا محمد وكلم يقول يا رسول الله ان العلم
 المقام مسوأل عن الا من الذي يثبت له اصل الرسالة
 وعجزها وايضا يريد ايقام بحمل
 الى مسألة وغيره بالعلم الجليل كيف يجعل من اول
 الامر الى منتهاها فان حسن
 السؤال يرضى العلم

لا

والكمال كذا هراً وبالله اعلم **قوله** وقوتى الزكاة يعنى ثقتى حوالله
الى المال عند وجوبه لا تراخ على حساب ما وجبه في الشروع فهو العشر في الحث
الذي تسميه السماء ونصفه ويقوى كلاماً في سقيه تكليف كثير كالمسواي
ونحوها وربع العشر من الذهب والفضة اذا بلغت عشرين ديناراً من غيرها
موفها وبلغ الحث خمسة او ستمائة عينة وراشيت فيما دون ذلك وزكاة
العقود واجبة زكاتها صاع بصاع النبي عليه السلام من كل عين من اهل البلد بخير
جها **قوله** الانسان على كل من تلزمه نفقته من المسلمين من كل ما وزكاة الماشية
مقبولة في كتبه العفة من احتياج اليها كليل فيها وبالله التوفيق **قوله** وتشمع
رمضان يعنى الشهر المكتوب بحيث تحسب مدة ايامه عز الاكل والشرب والجماع ودواجيه
والله اعلم **قوله** ونحو البيتاء فينقصه للزكاة مع اما كن بمعية معلومة
في وقت معلومة **قوله** ان استكرت اليه سبيته يعنى ان وجدة اليه كبرياء و
السبيل الكروى السابلية والناد المبالغ والقدرة على الوصول امر اجلا واما
راكبا وهو افضل على المشهور مع صحة البدن واعتبار ما يرجع به ثانياً فاعتبر
ما يرد لا فرق ما يرجع فيه معاشه وانقصه عن الجبا على اهل الخطوة وانما جعل
فصل جزوا والجزوا وابد من اعتبار فعله عليه الصلاة والسلام **قوله**
الغافل الحج ساوكة على هذا المعنى **قوله** ادب وان كان امر كذلك والاعراب
ان يقال لا تنكحاة مودة في المعرب من استكرت له فلا يج عليه ورايت
كتاباً في الرد على غايل هذه الكلمة ومن فلا من العلماء فتعربيا للقامة
والله اعلم **قوله** قال صدقته يعنى ان السابلية عليه السلام عند سماع الجواب
ودل لما دل عليه الجواب من التنااسب والتغريب وما خاضه العالم بفوائده
الكلام ومبادئ العلوم وان مثل هذه الترتيب لا يوجب الامور جنة والهيبة
اليها عليه قبل ذلك من صرفة ان المقام مقام تعليم **قوله** قال يعنى عمر وجبا
له بسببه ويصدق به يعنى انه اعجب من ذلك ونحو ما منه انه سار كلاماً
لتنافي سوال وتصديق في التصديق يقتضي عدم السؤال والسؤال يقتضي
البحث عن ادلة السؤال وجوهه وما كن في الجواب من التنااسب

[illegible]

والله اعلم بالصواب الذي افاد الله به عن عباده
 من يعقل الحق جلاله ليل وما يعقل الباطل ليل والحق من يعقل الحق جلاله ليل
 من الله واخذ القوال الذين امنوا الآية **قوله** قال ربي السائل فاخبرني عن احسن
 يعني ما معناه وما حقيقته وما حكمه حتى يعرفه فيوضح على غيره ويتبين به ما تقدم
 من مراتب الدين **قوله** قال النبي صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه
 اي تفصدا لربه بالعبادة تزدادها على هذه الوجه من السرافة وتلازم ذلك الى
 قرا عند من هذا وتخصب ذلك بانها تختصها وتاتي قامة كذا هو او بانها **قوله**
 فإن لم تكن قراه فانه في اياك يعني لم يزل يكثر له مشاهدته الرجوعية فكأن ممن
 يعلم ان الرجوعية تنشأ هذه فقال سبحانه لمن ربه له بالمرصاد وقال عز من قائل
 اولم يكن منكم ائمة يعلمون اني اراكم في كل شئ خفي شهيد وفي بعض الآثار ان الله تعالى
 يقول انزلهم تعلموا اني اراكم في كل شئ خفي شهيد وفي بعض الآثار ان الله تعالى
 اني اراكم في كل شئ خفي شهيد وفي بعض الآثار ان الله تعالى
 العبد على حوجه بصره قال يعلمه ان الله سبحانه يكثر الى ما يريد **قوله**
 ثم سأل عن الساعة يعني ما هي ما السؤل عنها با علم من السائل يعني
 كأنك عدم العلم بها سوا قال تعالى قل انما علمها عند الله وقال قل
 انما علمها عند ربك **قوله** وذكر بغية الحديث يعني ما فيه من الجواب
 على الساعة وزجالة وان قال سألهم ثم من اشركها اذ اوله قامة
 برمتها ورايت الحجاج العروة العالة ملوك الارض على اختلاف الروايات
 في ذلك وانما يذكر التوابع امر الساعة لانه ما تعلق به بغرضه ولو ذكر
 لكان احسن ولعله لم يذكره ليشغب روايته او لانه رآه الزمان بالجد
 يحتمله **قوله** قال عمر ثم انكفوا يعني السائل اي مشا وانصرف عنا **قوله**
 فلبث ايام مكث بعد انصرفه مليا يعني مدة كويلة في نرس **قوله** ثم قال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر اتدري من السائل يعني هل تعرف الرجل
 وهذه اسوال استعجابها لفصاحة الاعلام بما عندهم **قوله** قلت
 الله ورسوله اعلم يعني اعلم عند من ذلك وانني راجع فيه الى علم الله
 ورسوله فان جاءني من قبلها بشئ قبلته وهذا غاية ادب ومهارة

ختم
 يعلم

لا ينقار والتحقق في القلب انه لا امر من العالم به على الحقيقة **قوله** قال وانه
 جبريل انا هو يعلم امره من التحمل وصحة الجكوس والسؤال
 والقبول وانما عين كونه جبريل وانه اعظم الملكة في ايمان العلم بما هو اخذ واعين
 اعظم عالمه وبنافسوا به لا ولي تمثله رجلا هل يوخذ منه جواز اكلا والذكي
 على الملائكة وكذا لا وجه عمر به لا محتمل وفي المسئلة خلاف تفسير التوفيق على
 ذلك مع تبرئهم من الاثنية التي نفاها الله تعالى عنهم الثانية قال جماعة
 من الصوفية ان جبريل شيخ البرسل الله عليه وسلم وهذه الكيفية البرزخية
 عليه وسلم هو شيخ جبريل فيها قبل ذلك على جواز اخذ الشيخ على تلميذه
 واتصافه متعلما يعلم غيره وانما نفاها في مرتبة الثالثة قال بعض المحققين
 من بلغ الى حقيقة الاسلام لم يفكر ان يفكر على العمل ومن بلغ الى حقيقة الايمان
 لم يفكر ان يلتفت الى احد سور الله تعالى قلته وكلها شهود صحة كلها وتسل
 فرع المصنف من سياق الحديث اراد الكلام على المهم منه في كل قواعد الايمان
 والصلاة والصوم وما يتعلق بالحوارج ولم يذكر الزكاة والحج فانها ليست
 بعامة الوجوه بل على منزلة شئ مركب او متج به **قوله** وانما بيان بالامر
 هو النص في هو جوده اي التصحيح بالقلب على انه موجود واجب الوجود
 من غير تغيير بزمان ولا مكان ولا جهة واما صحة توبته **قوله** وانه تعالى
 قد يم يعنى سابق وجوده وجود كل شئ بان الواجب الوجود لانه لا ممتنع لو
 جوده وما وجد سواء هو واجب الامر به انما يوجد ما وجد **قوله**
 ازل يعنى لم يتقدم وجوده ولو كان كذلك لكان الحكم لسابقه والزم
 حده وشه القديم وذلك باكمل وكذا لا القول في محذره ويتسلسل الامر
 وما يتسلسل لم يتصل او ينتهي الى القديم الا واوليها لا هو سبحانه وتعالى
قوله سابق يعنى سابق الوجود غير مفيد بقاء بزمان واما بقاء لان ما
 ثبت فعدمه استحالة عدمه للزوم التسلسل اخر كل ذم او ايجابا بزمان ما
 داهم يعنى مستمر الوجود بالانقضاء والافساد واستحالة كبر الحوادث عليه
قوله يذرية لازية اي لا مفتوح له جوده فان القديم يخلق في لسان العرب على

الحسن

لا حقيقة

على ما تقدم رمانه وان كان الى التتواء ولا يصح الا نتفها في حقه تعالى فوجب نفي
ما ينوهم من ذلك **قوله** والا انفضاله وامره الى اخره لان الدائم ايضا كونه
العرب ما استمر وجوده وان كان قابلا لانفضاله ولا يصح ذلك في وصية تعالى
فوجه تخفيف المقام **قوله** موصوف بصفات الجلال والكمال يعني الصفات
الكاملية ثابتة له فيوصف بما وصف به نفسه من الكمال وتنفذه عن
ما لا يليق به وما جاء عنه وعز سوله فيما يخالف كذا يهره المفعول المحذوف
فيه التنزيه ونفي التشبيه وهو ضا امرة اليه انه ليس ثم التحول من صاحب الحاجة
بحجته فيقول كل مشكل من الصفات السمعية ما ذاله ملك في الاستواء فلا
لا سنوا معلوم والكيه مجهول غير مفعول ولا يمان به واجب والسؤال عنه
بدعة **قوله** حتى ينحياة قد يمة ^{عامة} انه غير مستعملة من غير راءة
وامر متعلقة بذلك الغير ولا متروكة على تنبي **قوله** عالم يعني يعلم قد يم فاهم
بند انه متعلق بالمعدوم من حيث الاستحالة لان كان مستحيلا ومن حيث
جواراه وتقدير وقوعه ان كان جازا او بالوجود من حيث وجوده فان
كان واجبا لاداته عالمه كذا له وليس لا هو وصفات اسماءه وان كان
واجبا لغير عالمه كذا له ويتعلق متعلقات وجوده من صفة واسم
وبعل وغير ذلك كما يعلم حكمه فهو يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون
انه لا يكون من حيث انه لا يكون وكيفية وجوده ان كان مما يفرض ان يكون
كما قال تعالى ولورث العباد والملائكة اعنه ولا يعزب عن علمه متعلق برة
في السماوات والارض بل يعلم السر والنجوى ويكلم على الفهم والتجوى
لا تخصي معلوما ته ولا تتناهي مفعول راءة **قوله** فلا ير يعني بقدرة قد
يمة فاهمة بذا انه متعلقة بالمقدور قبل بروره تعلقا فلا جلا ارادة
قد يمة بذا انه متعلق بتخصيص الحركات وجودا او عدما ومعا ووقفا
في العلم دليله الا تفان والقدرة لا براز والارادة للتخصيص والحياة
نشر **قوله** اجمع اذا لا يصح ان تصف بهذه الصفات ميتا واجما **قوله**
سميع بصير يعني سميع وبصر قد يمشي فاهتين بذا انه غير شبيه بمشتر

الحق
الحق

بصفات

بصفاة الخلق كما هو سائر صفاته فهو سميع بغير شحنة وأذنه ان ويرى غير حدة
راجعان كما يعلم بغير قلب ويكشف بغير جارحة ويخلق بغير آلة المحجبة سمعه
بعد وراية فج رؤيته ككلام بل يعلم ديب الفلانة السوداء على الصخرة الصاوي
اللية للكلاب ويدرك حكة الذرقة جوار النور وليس سمعه وبصره راجعان على
الى العلم الصحيح **قوله** متكلم يعني بكلام قديم فلهم به انه لا يشبه كلام الخلق وليس
بصوت ولا حرف ولا عن لسان ولا فم وشفاة وذات سمعه موسى كما يليق به
وهذه الصفات الثلاثة ثابتة لكلامه لا ككلامه تعالى منزلة عن كمال خبره
فهو له انه هو كماله حق غيره ورايه ح ان يكون الخالق مؤقبا والمخلوق
كاملا لا ككلامه تعالى منزلة عن كمال خبره فهو المنزه عن النقائص بل وعن
كل كامل مغيبة ولا هو بسور فال بعض الصوفية رضى الله عنه الحق تعالى منزلة عن
التشبيه اى عن تشبيهها وكيف يشار اليه بالتشبيه ليس كمثل شىء
وهو السميع الجبر وقال بعضهم في معنى اسمه الغدوس انه المنزه عن كل كمال
لغيره قال بان قوله منزلة عن النقائص مثل قوله الملك ليس بجزا انتم بمفناه
وما ذكره الصوفاء من الصفات مجموع في قوله اى القاسم الشاكي رضى الله عنه
حتى علم قدير والكلام له **قوله** بديع بغير ما اراد جري
قوله ليس كمثل جسم يعني ان الجسم قابل انفسا له والنائب متفردا معتبرا
الى الكان وكلها حوادث وما لا يقرب عن الحوادث لا يسبقها وما لا يعزى عن
الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان حادثا مثلها وينفالى بها عن ذلك **قوله**
وما جوهر يعني ان الجواهر وان لم يقبل انفسا له فهو قابل التركيب معتبرا المحل وذلك
من صفات الحوادث والوصف بالقدم بالمتصفا بما يدل على حدوثه **قوله** وما من
ازمانا عز وازمانا لم يصح انفسا لها وان تركيبها فهي معتبرة الى محل تقوم به مع
انها لا تنفى زمانا وما كان كنه لا هو حادث ضرورة والحوادث لا يكون لها
قوله منزلة عن التركيبات يعني التي هي صفات الاجسام **قوله** والتقدير ان السق
هي صفات الجواهر **قوله** والتقدير ان التي هي صفات الزمان الجسم ما يتألف
من جوهرين باكثر والجوهر ما اشتغل بغيره **قوله** والعرف هو العلم

على
والصفات

والجسم

بالجوه **قوله** وعن صفات التكميزات: يعني من قبول الاعراض والعوارض وليس
 من ذاتهم سواء ولا في سواءه. **قوله** ليس كمثله ولا هو كمثل شيء: انه لو جاز عليه شيء
 من ذلك للزم جواز كله. **قوله** في مجال الزوم حدوده وهو بالكل **قوله** ولو اثنى الحمد ثلث
 يعني التي هي التعبير الالهي لحدوثها فان العالم متغير بكل متغير حادث وما لا
 يعرف عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان حادثا مثلها **قوله** وهو
 خالق الوجودات وما يجري مجرى غيرها من التبدلات والتغيرات: يعني في جميع
 الحلات وعمومها وفات قيل: مع **قوله** تغل كل يوم هو في شأن يعزفون ما وينفون
 ويعزفون ما ويكشون كرا وينفون فوما ويعزفون فوما **قوله** والرد لا شيء له
 يعني: من ذاته ومفعاله هو واحد تام واحد والى واحد واعلم واحد
 واحد من ذاته لا ينقسم ولا يتجزأ ولا يحل في محل واحد في صفاته بالشيء ولا
 يشل فلا ينظر واحد في افعاله بايعانه وما يقاها **قوله** ليس كمثله شيء
 يعني: من ذاته وما وصفه وما جعله من احدى الصفات التي لم يولد ولم يكن له كفوا
 احد **قوله** وهو السميع البصير: يعني الموصوب بالسمع والبصر من غير تمثيل
 وما تشبيهه فلا تشبهه سبحانه **قوله** لا تخلق على الا تشبهه من ذاته وانما خلق
 وهو مع ذلك معلوم الوجود بالعقل والذات بالابصار رتبة منه ولهم ما لا ينزل
 في دار القرار اتمام للنعيم بالنظر الى وجهه الكريم **قوله** وايما يمان يا كمالا
 هو التمدد بين بانهم عباد مكرمون يعني بكفاة الله عز وجل كما قال تغل يا بصرون
 الله ما امرهم ويرجعون ما يومرون فيجب لهم من التقليم والاحتواء والتحميد والاكرام
 ما يليق بمنصبهم الكرام على اختلاف مراتبهم في الفضل ومرتبتهم في الوجود
 انه منزه عن رسل الله الى انبيائه وهو تلوون بعض الارواح وحقيقة عمل العباد يكتفون
 اعمالهم وخرقة النار والجنة وحرمة العرش وقنات الغبر وقابحون بمراقب الخلق
 من تزييل المكاره ونهية المعاش وايصال الارزاق وتصوير الحاجة في الارواح
 وقابحون بالتسبيح والتهليل وغير ذلك من عباد الله تعالى لا يستكبرون
 عز عبادته وابستكسرون يستكفون الليل والنهار لا يعثرون ليه سواء انما
 وما يبال لهم في كونه لا يتعزز لطلب العلم بما هيئتهم والكلام في تفصيله على

[illegible]

هو الفصل ب: برسانة جمع
بكت ان الله ارسل جميعهم فلا يعرف بين
احد عزرا عليه السلام

في حق الانبياء يجوز على البشر من الاعراض غير الفاقة والامراض غير النفقة والاعراض
 غير البأسية وتحقق له لا يعمول **قوله** وان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعث الى الجن
 والانس يقولون انهم مكلفي العلم من اهل الارض وصرح البيهقي والجليلي فانه لم يرسل
 الى الملايكة وقد ذكر الرازي والنجاشي في تفسيرهما اجماع على ذلك في شريعتنا الجوهري
 هرون في شرح الخصايس **قوله** وانه سبط الرسلين يعني وهم سادات الخلق فهو سبط
 السادات قال عليه السلام انا سيد ولد آدم وانا خير قال يعني لم افرد ولا نجزا وانا خليفة
 انتم ارا فانه امر ان يعلم العباد بمنزلة من ربه وقوله صلى الله عليه وسلم لا تقضلوني
 على بيونس من مني وقوله لا تحيروا بين الانبياء فيل يعني بالخصايس من غير وجود
 نص بان ما من بني اوفدا ثني بم عليه من الحال وانا التفضيل بحكم من الله معن
 جاء في تفضيله نص والا فلا يتعرض له وقيل الصواب يا تفتخ لزم التفضيل لزم
 تفضيل الخضر على موسى بل تفضيل ابيد من كوام المومنين انه له مزية خروا المومنين
 وغير ذلك كالرؤية من حيث لا يررونه وهو باكل ما بهم **قوله** وخاتم
 النبيين يعني انه لا يبعث بعده لقوله تعالى وانا خير رسول الله وخاتم النبيين والحديث
 ابي هريرة رضي الله عنه ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان النبوة فسخ
 انقضت وان الرسالة قد انقضت بها بني بعدى وارسول بعدى واما المبعثات
 الدورية الصالحة يراها المومنون وترويه في جه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
 وانه ذكر النبوة لانه يلزم من ختمها ختم الرسالة واما بعد كسر في كل رسول نبى
 واكل نبى رسول واختلف في وجه الخصوص فيقول النبي من نبأ به نفسه والرسول
 من ارسل الى غيره فيقول النبي من كان مجدا اش ربعة غيره والرسول من اتى بشريعة
 مستندة واستند اليه بقوله عليه السلام علما امت كانبيا بن اسرائيل **قوله** صلى
 الله عليه وسلم وعليهم رحم جن اختلف في الصلاة على غير محمد صلى الله عليه وسلم
 والصحيح جواز الصلاة على كل ما تحقق النبوة والسلام على من اختلف فيه ككفيلان
 والخضر وند الغرنيين وما سمع من بعض الداليجين من قوله الخضر بنى مرسلنا صحت له
 من الشارع ولا يعلم له اهل موجب التوفيق لاحتمال صدقه وعدم الفتح لعدم الفاعل
 به ولقد بالغ في ذلك حتى ظن من جزم بانه ولي **قوله** فقد تنقصة ان الولاية دون النبوة

لو

خبر
الحوال

لله
بسمه
تعالى

ثم شفاعته. ثم قال في كتابه الى مخضخ من نار وقد جاء لكل من شفاعته فبشر واصل
الاخوان وهذه الحديث وان لم يجمع بالقرض كجانب الحكم بادن في شفع. وفي المسئلة خلاف **فهم**
له وغير ذلك من احوال الغيامة. يعني التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم كالمروية في
الجنة وغيره لأورؤية الله تعالى في الدنيا جاز في عطفها ممنوعة ثم قال قوله عليه السلام
في حديث الله جل جلاله أعز وأز ربح ليس بأعز وأز ربح من أن لا يبرر به حتى يموت
ولا يلزم من هذا عدم رويته عليه السلام له وكفى أن لا فاضح فيها ينبغي وما ثبوت
فوجب الوفاء في هذا في كل عالم يصح فيه شيء وان ورد وقد قال عليه السلام انما
حد ثلث اهل الشكائب جلا تصدقوا بهم ولا تتخذوا منهم وقالوا انما بالذي انزل اليها
وانزل اليهم والفقراء الحكم واحد ونحن له مسلمون **فهم له** وايضا كان بالقدر وهو
النصديق بين الامور كلها او جميع اعمال العباد من خير وشر وكفاية ومعدية واقع
بفضل الله وقدرته. يعني انه لا تاتى شريك مخلوق ولا نسبة في إيجاد شيء وما اعد الله بل
هو مجبور في غير اختياره ان لو لم يكن مجبور اما اطاعة الله مثلا ولو لم يكن مختارا
اما امكنه كمال المحل لا يراه بالتكليف والجزاء عليه من وجه التكليف من وجه
را جبار **فهم له** لا يخرج شيئا عن مشيئته وقدرته. يعني ان ما شاء كونه وما لم يشأ لم
يكُنْ لا يخرج عن مشيئته لعلته تاكل ولا يعلته ظاهر ان يتعالى ان يكون في ملكه
ما لا يرى او يكون لا حد عنه غنى او يكون خالو ليس الا هو رب العباد ورب العالمين
والعذر لحي كاتم واد جالم **فهم له** والله خالقكم وما تعملون في الفاعلة **فهم له** صفة
لظهور العتولة والمعن فيها خالفكم وخلق ما تعلمون فاعادة التحقيق ليس الشريعة **فهم له** السا
بقة التوجيق في كل شريعة حفيظة ولا تنفذ من الشريعة مبينة والكيفية معينة
الشريعة واسباب من مقتضى اسمها الحكيم والفضاء والقدر من مقتضى اسمها العليم
والارادة مخدومة لكل وحله وليس اثبات الحكم لوصف باولي من غيره **فهم له**
مكتفاب على بقدر والاعراف على فعل بقدر وموافقة الحكمة او مخالفتها علامية
والسلام **فهم له** لا يستل عما يفعل ولم يستلزمه فالوضعهم بقدر عن فعله فيهم ان العاقل
على التمثيل حج عليه في احواله اسعد من شاء لا بوسيلة سبقة ولا بعد من شاء ما
بحريمة تفهمه وليس الاسباب عنه قدر حتى يصل بها او يقع جل حكم الاجل ان يضاف

الى العلل قال ابن كمال الله رضي الله عنه اعلم ان العباد يتشوقون الى ظهور من القنا العنانية
فقال يجتصم برحمته من يشاء وعلم ان لو خلاهم وذلك لتركوا العمل اعتناء اعلى
الازل فقال ان رحمة الله في ما من المحسنين الى الشئنة يستند كل شئ وليس
تستندل به الى كل شئ انتهى **قوله** والعلم من هذا يقع من رتبة المقدمة
الى التي بها الاعتقاد وغيره انما هو التبيين يعني الارشاد والامارة والبحث **قوله**
كما يلزم العبد يقع المكلف لتوفره واعى التكليف فيه كاشان اوجبه كاشا
كان او انش ادلم يكن فيه كاشان احكام العبيد الخاصة بهم والامارات الخاصة بهم
سواء يتعلق بالكلمة ونحوها مما يتعين على ولي الامة تعليمه ايها **قوله** في
نفسه يقع العبد اذا تكلم في هذه المقدمة **قوله** وكلاب كبقية معاملة مولاه وما
يلزمه من حذوفه فان هو على عمل مقتضى ذلك والا فالحكم لله وهو غني معزور **قوله**
ويسئل حتى يتخفف يقع ان عمل بتبيينه فيسئل عن علم حاله اهل العلم بوجوه
المستوال **قوله** ابن العربي رحمه الله والمطالب يسئل ليعلم محفة ان يسئل عن مسئلة
بمسئلة اخرى والعامي يسئل ليعلم محفة ان يذكي لئلا يزل وعلى العالم ان يبين بياضا
يمنع من التوايل انتهى **قوله** ويسئل عما لا بد منه يقع عما لا يامر العالم به
دنيا او دنيا جان هذه اجراض العبد من العلم وفيه قال تعالى فسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
وقال عليه السلام كلب العلم مريضة على كل مسلم يقع علم حاله ويسئل ما لرحمة الله
على كلب العلم مريضة على كل مسلم يقع علم حاله ويسئل ما لرحمة الله
وما كان اعرف ما يلزمه من صياحة الى مسايله بالنزاهة وقال العالم رضي الله عنهم بالوجود
لا احد ان يقدم عزوما حتى يعلم حكم الله فيه ولا يلزمه من تتبع العبر ومع التذكرة بل
الفراغة والادوية والاعمال الصالحة وما رواه ذلك ان نزل وتعين **قوله** فلا **قوله**
ويجب المبال على ما تكفيه من ذلك اي من المعتقذات الدينية وتعلمه من مختصات
يقع التي يغرب ما احدثها ويسئل بعضها **قوله** حيث يوسعها ويجعل
معانيها يقع ان العفيدة التي يتوجه اليها يحتاج الى تحصيله تحصيلها
معها **قوله** كما يفهم كما يفعله بعض الغبيها كجده كعبك الكتاب الكثيرة
ولا يعرف به بينه مسئلة مع ان جملة مسايل الله بر ما جعله وما علم

الى ذلك الاحد الباهية والبقا خرة بالحفظ محرموا من حيث رجوا تسئل الله
 السلامة **قوله** كحقيقة احياء علوم الدين للفراني **يقع** المعنى تحت بقوله
 الحمد لله المبدى للمعبد الى اخرها فغير يريد الى رسالة القدسية وهو بعيد لاكن هذه
 هي مرهان نلنا وانما مثل دهاليزها وبيانها وسننوها وشهرة صاحبها لا سيما ودم
 ومنع عليها الشيخ الولي العارف سيده المرحوم من رضي الله عنه ثم حاشاه
 المحصول في شرح الاصول **قوله** لغز بها **يقع** في المأخذ **قوله** وبسببها **يقع** في
 لغز بها **قوله** فيل خير الكلام ما قل ودل **قوله** ونحوه لم **يقع** ما جرى مجرى هذه
 العقيدة مع القرب والابادة ينبغي ان يؤخذ كحقيقة التسمية رضي الله عنه
 وعقيدة عباد وغيره لا السلامية ونحوها الامن به هم ثاقب وقبرها
 على عالم **قوله** وبالله التوفيق **يقع** التوفيق الى ما ذكره انما هي على الله وانما
 على العبد بالاسباب وعلى الله يفتح الابواب ولم يرد في القرآن ذكر التوفيق الا
 قوله وما توفيقنا بالله فيل وما ذكره الا العزلة **قوله** وافعلوا المكافين
يقع من كل من توجه له فكما اية الله في كتابه وهو كل بالغ علمه فانه
 من الحمل **قوله** تنقسم **يقع** تنقسم **قوله** بالنسبة الى احكام الشريعة **يقع**
 باعتبار ما يجزى الشارع من الاحكام **قوله** فيها خمسة اقسام **يقع** خمسة انواع
 منها له جلالا تحصى **قوله** واجبا ومنه وبمحرم ومكروه ومباح هذه اقسام
 اقسامها وارجعها عند التحقيق الى ثلاثة مكلوب بالعدل وهم الايمان ومكروب
 بالترك وهما الايمان ومكروب بواحدة منهما وهو الاخير وسنة كحقيقة
 تراوا حيز منها على حدته ان شاء الله **قوله** فكلوا حبا كل ما مور يستحق
 المكاف الثواب على فعله والعقاب على تركه **يقع** او تركه بدله ان كان له ابدل
 كالتيتم ومسح الخمين تركا وفعلوا بلزم من الاستحقاق الوضوع
 مع باد الوعيد لعارض الكرم بخلاف الوعد فان الله لا يجام متفان ذرة فله
 ان قال ان رغبوا الله **يقع** عن تارك العبد فلا يعاقبه وهذه اقسام الشريعة
 فان الله لا يطهر ان يشرك به وكذا احقوا العباد فانها موقوفة على رضاءهم
قوله والمنهوب كل ما مور به يستحق الثواب على فعله ولا يستحق العقاب

على تركه . يعي الله من باب المأذون الداحج بعلة فمن بعلة طه البطل والافق بحسن
وعنه وينتقل الى الوجوب بنفرا وشبهه كما ينتقل الى التحريم لعلة اقترنت به كملالة
الطهارة لمن عليه من تركه وقتة او خرج **قوله** والتحريم . كل منعه عنه يستحق
الثواب على تركه والعقاب على فعله لان بعور الله عنه يعني ان الحرام عكس الوا
جب ح ما يحرف ما فاعلمته هناك وعلاقته هناك ترك كان العمل او التي لم اختيارا
فصحة وجوبه او تركه . ولا فلا ثواب مع ترك الحرام لغير الله من تعزير او غيره ولا وجوب
الواجب الا لفصد وجوبه فانما اعمال بالنيابة والعقاب والثواب انما يترتب على العمد
والا ح الساجدة **والصحة** . في صورة العمل لم يفتقر بينهما الا اليقينة فاقم **قوله**
والحدود كل منعه عنه يستحق العقاب والثواب على تركه . يعي ان قدس بوجه الله ولا يستحق
العقاب على فعله يعني ولو فصد مع العلم به بانه من قبيل الجاهل المراح تركه والقول فيه
تركه كترك القول مع المنسوب جعل لانه فبسمه **قوله** والمباح كل ما دون بعوله من
غير تركه جيج افعاله على تركه . يعني فليجروا حدهما باولى من ان تركه سواء كان معا
او تركا وينتقل الى التحريم والوجوب والندب والشرارة بحسب العوارض والنيابة وانظر الله
ليس عنه هم مباح لان كل شيء انما يفعلونه ايمه بين وجوب وندب **قوله** ولا ثواب
عليه ولا عقاب يعني في فعله ولا تركه بلو فعل منه رجلا تركه اتركه . يعني لا احد منه شيء ولا
عليه وانما كان الله قد اخرج منه تركه قد يتاخذ الله على الله الا لغة كالحرف من اجابة
او استعشقا اربعة **قوله** تركه وانما تركه الا كابر الشهوات ليلما تقادها النفس
وينتقل بالتشويق اليها عن مراغبة الهوى وتعلق القلب به وقد وعده رسول الله
صل الله عليه وسلم الصحابة يوما باجمع جماعة وقال بعضهم ايا كل اللحم ابد او قال
غيره لا يعكروا ابد او قال بعضهم ايا كل اللحم ابد او قال بعضهم ما تاني النفس ابد ابلغ ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضب ثم قال انا اجد صومرا وابكمروا فدم وانام واتي
النفس . هذه سنتي . فمهرزغب عن سنتي . فليس صومرا من امني وانزل الله يا بها الذي
امنوا اني مواجيبات ما احل الله لكم ولا تقطروا به الاية **قوله** والله الموفق للصواب
يعني انه بلغ ما عنده من العلم والنوحيق بعباد الله والصواب هو الحق والكفر هو المستقيم
قوله هو الله عليه وسلم المستقيم بجميع الاحكام المنقولة انما لا واجب الا

ح

الله

او

يق

بالشروع **قوله** هو الواجب هو العبر من معنى انك اذا قلنا واجبا مكانك فقلت جرحا
او بالعكس لصد فهما على معنى واحدة خلافا لابي حنيفة. في النذر بين بينهما وقد يكلف
الواجب على السنة المؤكدة والمقام: يعين ومن القاب العبر من مستحق وان لم يكن مكتوب
وحقن ما يما فلت مدون على معنى العبر من كل بقلب الحكم بالمحذور وبالمنوع
قوله وبالله المستعان من تمييز ما تشتمل عليه العبادة من جرح وسنة. يعني ليكون
المهر على بصيرة مما ينبغي وجادة وما يدرار بها تهاون بواجب وانما هو العجوب وغير
التواجب محله واختلاف العلماء بيمزاني بالعبادة على اتم وجوبها ولم يعرب جرحها من غير
هل تجزئ به بفعل تجزئ له وفيل بالجزئ له اذ لم يكن لله عليه وسما يكلف الحيا به لئلا
بل قال صلوا كما رايتموه اذ لم يغير ذلك وفيل لا تجزئ له لجهله بعالمه والاول والى بالصواب
والله اعلم **قوله** والسنة والعبادة يشطبها المنذور. يعني انه يهلك المنذور على كل واحد
منها اذ ان السنة على فسمين سنة مؤكدة وسنة كحيفة بالمؤكدة ما فعله الشرع لله عليه
وسلم وداوم عليه والكثرة في جماعة والتخفيف ما سوز لا ما وقع التخفيف من عليه
يعمل او قول او تفرير لانه وان فوي كان سنة وان ضيقا كان مستحبا وفجيلة
ورغبة الى غير ذلك **قوله** وجملة من ايقض الوضوء سمعة. يعني المشهور وفيل ثمانية
وفيل عشرة وفيل غير ذلك واقتصر ابن ابي زيد على الاربعة المذكورة في اربعة وهي
المختصة بالوضوء على الكيفية فان النية يشاركها فيها كل جرح مشابه لعادة او عبادة
وكهارة الماء يشاركها فيها الفعل وزوال النجاسة والحوالات يشاركها فيها الغسل والنيمة
قوله النية. يعني في القصد والعزيمة. يعني في هذه المواضع واجبة على المصالح
ببرئها في كل عبادة تتميز بها عما تلتبس به من عادة او عبادة فاما في عادة او
مستازا بنفسه كالايمان والحرية لا يحتاج الى نية **قوله** ومعنى النية. يعني بالوضوء
قوله ان يقصد بوضوءه عند اداءه ايا حنة الصلاة. يعني اذ كان مثليا لا يباح
الا بالوضوء كالكفوف ومسح الصحف عليه فمرة واحدة جازله جميعه عليه نية ومطلق
الكهارة او استحبابا ما قد يتله الكهارة كجملة التلاوة وذا لاركت احده ثنت
وله اوجه دقتين حدته اذ لم يمتعه فانفسلت بنية الغسل او بغير النية على
الاعضاء لم يصح وضوءه على المشهور واستظهر ابن رشد بحقته في المسئلة الاخرى

وذكرها كلها خليل **فصله** اورد مع الحدث اول العزيمة به بين ان من ينوي باحثة
ما تقدم او احدها ودين وانه مخير. وذلك لما نزل منها صم ونوه ولو نوى حدثا
مخصوصا ناسيا غيره اجزاء لان اخرجه بماله لا يجوز له ولو نوى ما يجوز له ان ينوي به
التبريد ونحوه او اخرجه بعض المستباح اجزاء على المشهور **خليل** وعزوها
بعده وريضا ففتح رجم نقد ما يمسح خطا بقى فوان مشهور ان ابن الحاجبه
ووقتها مع اول واجبه يعى غسل الوجه وفيل اوله يعى غسل اليدين **فصله**
والساكن المشهور يعى ان من مبرا بغير الوضوء. عمله بالماء الكهر وهو المغير عند العقباء
بالكلن قال **خليل** وهو ما صدق عليه اسم ما بلا فيه وان جمع من ندى او ذاب
بعد جحو حادو كان ستر بهيمة او حل بضر او جنب او فضلة كبا رتقا او كثيرا
خلقه بنجس لم يغير او وقع فيه كلب او شدة في مغيره محل بضر او تغير بجاورة وان لم
هنا صق او بر الحية فكم ان وعاء مسافر او بمنزلة منه يعى بكمله او بغيره ضامح
او بمكروم ولو قصد من زاب او مالح ثم قال والارجح السطح بالمسح وفي الانفاق على
السلابة ان صنع ندى اندى والسنور بضلة الشرب نقد يجوز استعمله من الميلة بلا كراهة
واما ما لا يجوز استعماله فكل متغير لونا او رائحة او رجا بما يرفع غلبة من كاهرا وجس
كده من صق حاله او بخار محككا ونحوه وركمه ثم غير ان كان نجسا بمجسرا ندر
صار جزوه وان كان كاهرا كاهرا لا ندر يستعمل العاد انما يستعمل في العبادتة والتغير
اليمين من جل السانية عليه الكهربية والحقيق لا يشي فيه وكذا له العدي اذا تغير بروث
الساكنية والبسر بورق الشجر والشن بان لا يسلبها الكهربية وكذا له العجاء الجديد
واقى ابن رتبة في بئر البادية تكوي بالخشب والشن يتغير منه بالجواز للمضرورة وان
التكهير جعل في القم فوان ابن الغاسم واشتب وبكره الماء المستعمل في المجموع من
الاخصا ان كان ما ورثا هو اعضا والامنع وهذه ان استعماله حد في المستعمل
في غير الحدث تردد وكذا له قليل الماء تخله قليل النجاسة ولم تغيره وفيل هو نجس
والغليل كناية الوضوء والغسل على المشهور وكذا له بكرة التكهير في الماء الراكد
لا يجرى حد الحكم به وكذا له بكرة الماء ان وقع فيه كلب و **فصله** غسل الانا سبعا
تعبدا بلا نية وان تشربا ولا يلزم ذلك في صوضوا بيرا او المصراع وما يتعدم بولوغ

كلب او كلاب على المشهور وكذا يكثر من شارب الخمر وما اذخل به فيه وكذا
كلما يتوفى النجاسة بان رثت على فيه وقت استعماله على عليها والمشهور والمسحون
بالنار كغيره ما يكثر ولا يمنع **خ** ليل وازال تغير النجس بالبشرة مكنون
واسم النجس الكهوية وعدمها ارجح وقبل خبر الواحد يعجز الصلاة انها باقية او نجاسة
ان يبين وجهها يعني في الباء انها كاهرة او نجاسة بشرط ان يبين وجهها او ان يفرق
منه بها او بالمال المازي يستحق تركه وورودها على النجاسة كعكسه وقال
ايضا ان مات برودة ونفس سائلة براحة ولم يتغير لده نزع بطورها يعني بقدر الماء
والدابة ثم قال ان وقع ميتة يعني انه لا يلزم فيه شيء كما اذا كان الميتة بحري
او برية لا يغسله سائله كالزبور والعقرب والسرور ونبات وردان وشبه ذلك
تجب نزع المتغير لذواله بان نوع كان تغيره وهذه العروق كلها من تحتها الشيوخ
خليل رحمه الله وكذا لا يغالبها نفل من هذه الذليل من السائل البقية انما
اعتمد فيها كتابه لانه لم يذكر فيه الا ما به العيون من المذهب وحيث اذكر اوله
اذ كر اسمه وحيث ذكره في غير ما ذكره من غير بينه وهذا غالب
الامر وبالله التوفيق **قوله** وغسل الوجه يعني كله وحده عن شاة بين الاذنين بين
الحاجب وان يعود عبد الوهاب بان ما بينها سنة يعني ما بين العدم والاذن خليل
في غسل الوترية روي فاصل ما بين شفتي الازن واسرار حبيته وقامه شفتيه بتخليل
شعر تكثير البثرة تحت لاجر طبر ووا خلق غار بر يعني بحيث لا يكثر شعره وروى السر
سالة ما علم من كتابه ارجائه وما تحت طارنه من كتابه ارجائه ابن الحاجب ويجب
غسل ما يحال من الحية على الاكثر كمنح الى اسر ونا تحليل الحية فلو بالوجوب وروى
بالندب وذلك بالتحسين وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخلها وكما
نت له الحية تملأ صدره صلى الله عليه وسلم وجهه كوا من منابت الشجر القتل
وهو داخل في الوجوب على المشهور ان اخي الحية للملأ حمي والله في الحية
له ولا عبرة بغيره وان ملأه والله اعلم **قوله** وغسل اليدين الى المرفقين يعني مع
المرفقين اما ما لها من الختان في الوجوب او لئول تكافئ التحريم فيلزم غسلها
خ ليل وبقيته معمم ان فزع كذب بمنكب ابن الحاجب وفي تحليل اكلها

الوجوب والندب والباحة و... اجالة الخاتم ثالثا في الضيق والاحتياج ينزع واقتصر خليل
 على وجوب التخليل لاجالة الخاتم ثم قال ونقص وغيره يعني غير الخاتم كحلقه الى
 ونحوها وذكر بعض العلماء ان يتحفظ على الروايات والبراهين وهو ما ناهى الله واسك
 وكرامته ما يارب الله اعلم **قوله** ومسح الى اسود يعني ما على الكعبة من حديد منابت
 منقوش الى اسود المعنونة الى في شعر الفبا المعنونة وما تحوز الكعبة وهو المشهور ويجب
 مسح كله مع الصلوات المستخرجة من شعر المرأة والرجل خليل ولا ينقص
 من غير رجل واما امرأة ويدخلان بها يهدا تحته في رد المسح ونحوه يجوز قال
 ابنها ونا بغيره من فم كعبه او حلق راسه و... كعبته يعني اذا احلقت فوار وكذا
 اذا حلق منها شيء ولو قل ومنه تخليق المغاربة ما حوالى العارضين والشاربين والله
 اعلم ويلزم مسح الرأس جميع الرأس وبها اذا وقع الا فتشرك على بقية احوال احدهم
 بحزب الشككتان وبذل الثلث وبذل النامية وبذل غير ذلك وصحته باي ان شاء الله
قوله ونحوه الى جليل الى الكعبين يعني بهما داخلان في الوجوب على المشهور
 وهذا الضمان في ذكر المسح وبذل عند معقة الشاة وعلى اقلها غسل باليقين
 له منهما قال عبد الوهاب بخلاف المروفي خليل ونحوه تخليصا على بعضها وجبه
 الوجوب والفقارة ذكر ابن الحاجب وحديثا صفة التخليل رواه ابن ابي المخارق وهو
 مستر بما عمل عليه **قوله** والمواالات وهو ان يتوضا في جود واحد ويأخذ من الوضوء
 مع ان يغتسل واجبا ويلبس وجوبه مكلفا على المشهور بل مع الذكر والغرة حافك
 مع العجز والنسيان خليل ونحوه ان نسي مكلفا وان عجزه لم يكره بل يجزى
 اعضا بزي من اجتهاد يعني ان الكول هو ان تحبب الاعضاء المعتدلة في الزمان المعتدل
 ومتى دال اعاد ابن الحاجب جان آخر حين ذكره بكامله في بيان بقى غسله
 بغير تحميد بنية لم يحز خليل ونحوه ان يقرأ بقر في التفسير مفتجر
قوله الدالة في جميع الغسل واجبا الا ان عاده العوضا جرت بذكره في الفصل
 دون الوضوء ومن فيج ما يعطه الطامة في الوضوء اليد قبل ابدال الوضوء الى
 العضو والجم الوجبة بالمال لها وصية من دون الكعبة والتطهير عند غسل الوجه
 والكروج عن الكعبة والدالة وغيره بمجرى الوضوء من ان للموسوسين

تشيكا من بلغه بهم بفعل الله الولهان وادخل الوسم سنة ٢٧١١ السنة وما كان عليه سلف
 الامة بل قد قال سبيلان رضي الله عنه الفخامة من رتبة بلما التفتيد وكل
 احد بحسبه انتم في والله اعلم بالصواب **قوله** وسفنه ايضا سفنة يعني
 سمنس النور الثابتة من فعله فعل الله عليه وسام والاهل لها في كتاب الله وعدها
 ابن رستم اثنا عشر وعبار عشرة وعشرة اقل من ذلك واكثر **قوله** وغسل
 اليد بن منراد خالها في الاثنا عشر اذ اتيفنت كهارتها والافازالة النجس
 واجب والسنة الاربعة حصول واجب خليل وسفنه غسل يديه او اثلاثا
 تعبد المكلوك ونية ولو تكبعتين او احداث في اثنا عشر معتبر فليس انتم في
 وهذا كله على المشهور والمراد باليد بين يدي الكفين وفيه **قوله** والمضمضة
 يعني ابعال الماء الى اليمين وخضضته وجهه قال النور والجهر على ان ادارة الماء
 سنة اليمين باليمين ومع الى السالة ان اسنالم بامهه محسن وفي اشتراط الحج لانصر كذا
 سمرقناه من بعض الشيوخ ثم وفيها على القولين في كتب بعض المتأخرين من
 شرح الرسالة من الاربعة فبين ما تقدم وذكر النور مساجد ان فيمن فتح
 بلاء يخرج ما تصمص به بنجسه فربان وكذا في شيخنا القوري رحمه الله
 ياخذ عدم اشترأه مفعول المازر راية شيخنا ميتة فلا يمكن للمسجد
 طهره كان يتلخ المضمضة كذا سمعته منه في غير مرة رحمه الله **قوله** والاما
 ستمشاقق يعني جذب الماء بريح الازف الى داخل الخيشوم ليخرج ما هناك من الكويبات
قوله والاسنتشار من كماله وهو سنة مستقلة على المشهور وفي الرسالة يجعل
 يده على اذنه من امتحانه كليل ومعهها بسنن افضل وجازا وحدها بفرقة
 ويدلخ مخرج يعني في المضمضة والاسنتشار في ابن الحاجب ومن تركها وصلي
 امر باعادة ثيابه ويستحب للمتمتع ان يعيد الصلاة في الوقت انتم في **قوله** ورد اليدين
 في مسح الرأس من مؤخره الى مقدمه يعني انه اذا مسح بدامن مقدم رأسه فسادا
 بلغ الفبا على مسح يده الى حيث لا الغوا عبد الله بن ابي زيد في وصي وضوءه
 عليه السلام جافيل بها وادبر **قوله** ومسح اليد بين يديها وبأصبعها
 على الاحول بيد خلاصه في حياضه ومسح يده كل اذن مع وجهها

الشاذ في شرحه يدعي
 صفة انتم في

بوجوبها وكثرة ابن حبيب تتبع عمومها كالحجب لا ابتداء المسح على
 التخييف والله اعلم **قوله** ويجزيه الله لهما يعني انهما لا يحتاجان بما فضل
 عن اليد من مسح الرأس وما كان يؤخذ لهما ما جديده ولا سنة مستقلة
 على المشهور وقيل بل هو من تمام سنة المسح **قوله** والترتيب يعني بين
 العبادتين على المشهور وعليه ترتيب السنن ٢٠ بعد بعضها مع العبادتين
 فضيلة وقيل بل هو سنة مكرهاً ابن الحاجب وعلى السنة بلونكس متعمداً
 جفوا من كتمانك السنن ولونكس ناسياً اعاد كضرة الماء فان عد ذلك
 ابن الفاسم يعيد المنكس خاصة وقيل يعيده وما بعده ولما حكم الشيخ
 خليل السنن قال وترتيبها بعبادة المنكس وحده ان لم يكن بحجاب
 يعني ان لم يكن صولاً واحشاً تجب فيه الاعضاء المعفولة في الدمان المعفولة
 الا اعيد مع تابعه ومن ترك جرداً ثوبه وبالبدانة سنة ورواها مسلم
 يستقبل انتهي **قوله** وبضابطه سبعة يعني ما به جي فضله في الوضوء
 وما يبلغ مرتبة السنة فدره هذه العدة وقيل اكثر وقيل اقل وهي
 يعني اولها الايتوها في موضوع نجس يعني ثلثة اوجه واحدة خضبة
 الى شمس والثلث تنزيهاً للذكر الواقع على الوضوء ولولتسمية الثلث
 ان ذلك يورث الوضوء الخاصة لمن اعتاده **قوله** وان يحفل الاناء عن
 يمينه يعني ان ذلك امر من جنس التناول ان يكون ضيق اليمن فلا يستحب
 يمينه ان خلافه امكن **قوله** وان يسمي الله تعالى يعني يقول بسم الله **قوله**
 عند ابتداء وضوئه وروى عن مالك انكارها وقال يعني اراءه ان يتبع وقال
 احمد واسكنوه واجبة فمن لم يسم بكل وضوء عندهم **قوله** ليل
 وتشوع يعني مع التسمية غسل وتيمم واكل وشرب ودكاة وثوباً
 دابة وسقينة ودخول وضوء لمنزل ومسجد ولبس وعلق باب واكفاه مصباح
 ووكس ومعه حكيك منبراً وتغيبض مية وكده انتهي **قوله** والسواك
 يعني الاسباب بعد معلوم غير محض واستحب كونه من ارام واخصر
 الاكصايم وذكر ابن العربي ان سواك اربعة عند كل وضوء وان لم

وقيل هو

يصل وعند كل صلاة وان لم يتوضأ. وعند العبراء من الكفاح وزاد في كل حا
لة يتغير فيه وعندنا انتباه من النوم وورد على من انكر الاستسقاء بما
يصفوا ويجعل لكونه من رتبة النساء فان ذلك لا يجزئ جبر الكحل ومعناه **ف**
له ولو كان يا صبي يعني انه لم يجد عودا او عسر عليه او كان العود مضر
جازله ان يستاك بالسبابة والوسكي وكان عليه السلام يستاك عرسا
وبالبح في الحضر عليها فلهذا قال القاضي عريضة بدجوبها قال بعض العلماء
وانما عواد التي لا يستاك بها سبعة الزحان والمان والسم والسهم والغص
وفص الشجير والحلقا وكل ما جعل نوعه من العواد فلا يستاك به باحتتمال
ضروره **ف** ابدية السواد عشرة متتابعة السنة وثمة المدة وثمة
الثلاث وبقاحة اللسان وفوة الحبة وتفكيك البغ والبرج ويسمى الكفاح
ويجس الجهم ويحبب النكبة ويغوي الباه فيل وهذه لا توجد في الجاهل المقرب
البح الجواز ويتجر من بلع اوله باحتتمال امتزاج رقيقة بالدم وقد وصف النثر
منه الحكيم في السواد جوزا وان في فيه بعريه وحجاب لم نستحضر
ها **ان قوله** وان يمد اليمين قبل اليسار يعني من يديه ورجليه وهذا
يعني ان الترتيب بينهما ليس بسنة ونصر عليه ابن العربي بقوله تعالى
مسئلة تغرب عن النبوة عن اعضا اذ قال يا ايها ربيع الحديث عن اليمين حتى
يفصل الشمال **انها** في حكم العضو الواحد انظر العارضة **قوله** وان يكون
الغسل ثلاثا يعني اودوز ذلك مما زاد على الواحدة وذكر عباد من كراهية
انما فتصر على الواحدة لغير العلم فيل حتى العلم لا فائدة له وبوت السنة
فيما له **خ** ليل وهو ذكره الاربعة او تمنع خلايا بلق فوان مشهور
وقال ايضا وان شئت في الثالثة جمع كراهتها فوان وقال ايضا يعني
المأزق هو كفتك في موم عرفة هو الهيب بلانه اجتمع فيه تطلب
وتحذير والسلامة اولي لكل عاقل **قوله** الا الرجلين بانها لم يرق
ثلاثا مرات زاد عليها واجزاء ذلك حتى يتفكك وفيها يزداد على الثلاث
والفوان مشهور ان وهل يعتبر الغرقات او الغسلان فوان والاولى الجمع

ان امكن ولا عبرة يتبع الرسوا من ويثرة نكرار المسح واسلاما واذ نال وغير ذلك
قوله وان بعد اقدم الراس في مسحه يعني بحيث يغرز الكهف او ادخله على وسكه
 ويجعل ابهاميه في مدغية يهربها الى فباء كذا ثم يرد بها الى حيث بدا قال
 في السالة وكيفية مسحه اجزاء اذ الوعد راسه والاول احسن وقال ايضا فيها
 وتمسح المرأة على االيها ولا تمسح على الرقاية وقال ابن الحاجب ولا تمسح على حناء
 ولا غيره ومسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على العمامة وحمله على المذهب
 على الضرورة **قوله** الاول ان اذ مسحه المخرج وكان يخرج مادة كثر من رجة تحت المعدة
 وجب به والا ففعل الثاني اذا خرج غير المعتاد من المخرجين كالحصاة والدم
 والادوية لا يلزم فيه على المشهور وثالثها ان يخرج ببلية رجب والا فلا الثالث
 والـ **خ** ليل ووجب استبراء باستبراء احشيه مع سلة ذكر ونشر خفا
 وندب جمع ماء وجهر ثم ماء وتغسل مني وصغير وبعاس وبعاس امرأة ومفتش
 عن مخرج كثير او من يمسح ذكره كله مع البينة وبكذلك صلاة تاركها
 او تاركه كله فولان ولا يستنجي من رنج **قوله** وهذه الاحكام هي في نوافل
 حدث بدلتها ولا خلاف ادا با منها الجلوس في غير رنج **خ** ليل ومنع
 به خروجها منها اعتمادا على رجل يسر واستنجد بيده يسر وبلها قبل
 لغز الا اذا غسلها بكترا ببعده وادامة السفر حتى يعجل لمحل قضاء الحاجة
 واعادة منزله وكونه وترا ان كان غير الماء وتقديم قبله في الاستنجد و
 تعكيت راس الفخار بول وتقرنج مختل به في الجلوس واسترخاؤه فيه
 في الاستنجد وتعكيت راسه وعدم التبعاته وذكر ما ورد قبله من قوله
 اعز بالله من الخش والجنابش وذكر ما ورد بعده من قوله الحمد لله الذي اذ
 به عن ما يورد به وابغى على ما ينبغي وفعله بخبر انه ويجوز في محلل
 الخلاء ان لم يعد له والكلام في الخلاء يورث الصم ويستحب في البعض
 التستر والبعد واتقا جوار رنج ومورد وكبريق وكفل وهلب ويستحب
 في الشئف تحية ذكر الله **خ** ليل ويقدم بيسراه في خروجه
 بينه خروج عشر المساجد والمنزل منها بهما يجوز بمنزل وكفى ويزل

ان امكن

مستقبل فبذلك ومستند بده وان لم يلجأ واول بالسائق وبالاطلاق في العجا، و
 بستر فومان تحت ملها والمختار التزم بالغميرين وبيت المفد من انتهى والاؤلى
 بـ المتعد بن اتفاقه لا لاحاديث التي وردت. وقد ذكر العلماء ان البطل في
 الماء الدائم يورث النسبان والبطل في المستحم يورث الوساوس وحصر
 البطل يورث الحصى وفوق النثر يورث الاسترخاء مع عطل اخر وحضر العايد
 يورث الغولنج والمصنوع على راس الخا يورث سوس الاستنار والتفكر الى البراز و
 المخرج فيه ينور الوجه **قوله** واسباب الاطعمة حدثا يعنى ما كان
 الوضوء واجبا به لغلبة الذن على وقوع الحدث معه وذلك فسمان احد هـ
 معين **قوله** والاعقل يعنى باحد اربعة اشياء عينها **قوله** بنوم مشتغل
 او غما او سكر او جنون يعنى على اى حال كان فيه فان كان النوم دون الاستغفار
 ولا يخلوا اما ان يكون كحولا فقال الامحى يستحب الوضوء وقال غيره فومان كالقصور
 التغير ولم يختلف في قصر خفيف انه لا يجبله وكثير ثقيل انه يجب به واعتبر بعض
 الهيئات مما يمكن معه الحدث والكول وجب كما لا شك كجاء والسجود والاجلا
 كالقيام والاضياء وما يمكن به احد هـ فومان كالجلوس والى كونه وان تفصيل
 في غير النوم والاعجا غلبة العقل وخشاوة وخوفه **قوله** الثاني من قسمي الاسباب
 هو ليس من ثلثة به عادة **قوله** يعنى من امرأة او غيرها ويتفرض على المامس وعلى
 الماموس **قوله** از وجد اللذة بكل حال يعنى سواء ان قصد او لم يقصد اذا اكل الحل
 فاما لا لئلا اذ به عادة ابن الحاجب فاما ان لم يحرم وما صغيرة لا تشتت هي
 وفي البيان قصد الفاحش لا لئلا اذ محرمه فافضل من قصد المحرم وجب على المشهور
 وان لم يقصد ولم تحجب فلا نفص ابن الحاجب والمشهور ان الغلبة في البه تنفص للزوم
 اللذة **قوله** خليل الالواد ام او رحمة والدة ينظر كانه اولاد او لذة محرم على
 الاصح انتفى وزاد في الفقرة انها تنفص ولو بكرة واستغفار والله اعلم
قوله الثالث من انواع الاسباب من الذكر **قوله** وليس بثالث عند
 التحقيق لانه راجع للمامس وانما افرقة والله اعلم لا ممتياز به ببعض احكامه
قوله بناء كمن الكعب او يبا كمن الاصابع يعنى ان يكتسب له على المشهور ونظمه

لا اعتبار

ان يكون ذكر الناصر المتصل به ابن الحجاج ولا اثر له في كونه واما من اخذ وقيل ينتقض
المسحور من ابن الحجاج ولو منعه باصبع زائد بقولان وعده **قوله** ليل نافذ من كان
بها المحسور من الاثر من قول حابر شاذ العرف بين الشكيب وغيره **قوله** وا
ينتقض محسور المواة فخرجها من خارج يدعها اذا وضعت يد بها على حفة كحالة
ينتقض كسب دبره الا نثيين او جرح صغيرة او جرح او اكل جزورا او ذبح
او حجامته او فقهه بصلاة او غسل ميتة او غيب او فلعر او رعا او غير
تدله من غير المعتاد على المذهب **قوله** وتكونا من مسنة من داخل يدعها
ان دخلت يد بها بين شجرية بقوله رواية ابن ابي روي الاطلاوة والسفوف
وقيل يرجع بالكل الى وجاف وان اشتركا في حال اليد مفيدة فقبل **قوله** وحي
الكل خلاص يدعي ان كلام من مسر الاثر والعرج فيه خلاص وان الخلاف في العرج
انما هو من الذي كان الحديث اعملا ورده نصا فيه ولتعارض الاحاديث فيه فمال
الافرا فيكون في اشتراط اللذة واختلاف الكسب فله **قوله** روع الاول من ايقن
بالوعد ونقل في الحديث او نقل فيهما او تغنيها وشك في السابو من لهما ابتداء
الوعد على المشهور قال ابن الحجاج واما المستكح فالحققتا واما خلاصه
الثاني قال ابن الحجاج هو وودنو المراد اننا فيل في تغضوضه فلو كان
ذكر خلاص منها الذي في فضل الثالثة قال خليل ومنع حدث دلالة
وكما جاف مسر مكحبا وان يغيب رحله بعلاقة الا لا متعة فصد في بعض
جلانه يجوز رحله معها ولو رحلة على كاجر ثم قال لا درهم تغيبه ولو لم يعلم
رمة علم وان حابها وجزا لم تعلم وان بلغ وحرز بسا في وان حابها يعني
بان هذا كله جابزه من رحله جابهم **قوله** والذي يجب منه الغسل يعني
اذا حصل وجوبا ثلاثة اشياء **قوله** جها **قوله** الجناية وان فكماع دم
الكبض والنفا من بعض ان فكماع دم او وفوعه على اختلاف في خروج الولد
جافا **قوله** بالجناية هي خروج الماء المسمى بالمني يعني وسمى مني لانه
يمن اي يراف وسمى الماء الا فلولانه يد في بعضها بعضا خليل والمني
تد جزو راحة كالح او يحسن بقوله صفة كمان المني ماء رفيق ابيض بحر

الخيط من وجد في الحجاب بالمالا خبيرة بان كان منيا اغتسل وان كان منه با عمار عليه
 بحكمه خليل وان شئ امثله وان غتسل واعاد من اخر نومته يعني كذا كحقوق
 انه امن ولا يدري اني اجنب فانه يعيد من اخر نومته **قوله** سواء خرج في البقعة او في
 النوم يعني بجماع كان او بغير جماع الا انه يشترط في البقعة وجود اللذة
 وكونها مرفوعة فلو امن باللذة او بغير معتاد كما بنا به لسياسة اولد عفر او حل
 جوب ونحوه فلو ان المشهور ان يغسل عليه **خليل** ويتوضا من جامع بها
 عتسل ثم امن فلا يعيد الصلاة انتهى وفي الكل خلافا وما النوم فلا يعتبر فيه غير
 وجود الماء لعدم نيل النائم والحديث انما الماء من الماء والله اعلم **قوله** وكذا في النقاء
 المختلئين في الجماع اولم يخرج المني فانه يوجب الغسل يعني وهو احد قسمي
 الجنابة وهو المغير عنه بمغيب الكشفية عند العفصا ويعتبر قدرها من
 مفرغها سواء غابا في ذكر او انش بغيرها في اومية والبراة سنة
 البهيمة مثله وانما يوجب مغيب شئقة بالغ نية ذكر المني حاشا صبح ابن
 الحجاب ولو كان الصغيرة كبيرة فلم تنزل فلا يغسل عليها على المشهور خليل
 وفي باقي الغسل مغيب الكشفية كرايها كغيره وكما بها بالغ ابن الحجاب
 ولو ما جد وزجرها فانزلها ثلاث فلم تنزل فتاويل ابن القاسم لا يغسل عليها
 بخلاف غيره قال ابن الحجاب ومن جامع ولم ينزل عتسل ثم انزل فعنه فيه
 روايتان احدها يغسل والاخر ليس عليه الا الوضوء وجزم **خليل**
 لعدم الوجوب اي اغتسل وبخلافه ان لم يجتسل كما تقوم وقد كراي ابن ابي زيد
 عن ابن شعبة ان وجوب الغسل بادخال البراة العينين جرحها قال وما اعلم فيه
 خلافا جدل على عدم اشتراطه في انتشاره في مغيب الكشفية كما بل خلافا ذكره
 ابن ناجي في شرح الرسالة سواء في الاول اذ اب الجماع ثلاثة قبله وثلاثة حالة
 الجماع وثلاثة بعده اما التي قبله فتعذر به الملاعبة ليصيب قلب الزوجية ويتيسر
 هوادها حتى اذ اعلا نعشها وكثر فلفها وكلفت التزام الى اجل نادنا منها
الثاني مراعات حال الجماع فلا ياتيه بالركة لان له يورث وجع الكفاصرة
 ولا يجعلها موفه فان له يورث الاستغفار بل مستلغية رابعة رجلية

وانها احسن هيئة الجماع الثالثة مراعاة وقت الايلاج بالتعود والتسمية
 وحده المذكور في جوانب الفرج ونحوه ليس وغیره لا بما يخرجها عن شهوتها
 وامر الى حال الجماع فاولها كون الجها مريضة في صحتها وترقب ان ذلك
 اعظم للذة وايضا للمودة وامسها للقوة الشاقي التمهيد عند بروز شهوته حتى
 يستنوي انزالها فان ذلك يغرض المحبة في القلب وسيفه يضربها ويورث
 دأومه البعض وقل ان يتكون مع وجوده الولد نكح سبعة الله الثالث ان لا يسرع
 باخراج ذكره عند احساسه بما بها لانه يضعف ولا يعزل عنها ما وده فان ذلك
 مضر لها وامر التي بعده فاولها امر الزوجة بالنوم على جنبها ليكون الولد ان شاء
 الله نكرا وان نال من على اليسار فانت حسيما افتضته التجربة الرابعة
 ان يقول الله في الوارد عند ذلك في نفسه وهو الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا
 فجعله نسبا وصهرا والثالثة الوضوء اذا اراد ان ينام وهو سنة وغسل فرجه
 جم اذا اراد ان يهاو بها الفائدة الثالثة الاحتكام بالصورة من التشكيل وربما
 كان عفيفة انه لا صورة الا من خيال سابق وبلا صورة ربما كان نعمة وكرامة كصول
 ثواب كذا الغسل وكيفية الاطعام وقد سمعت بعض الشيوخ يقول غير مرة ما
 احتكم نبي فله والا تشابه نبي فله ولا زنت امرأة نبي فله ثم رايته سرورا عن ابن
 عباس عن عبد الله اعلم الثالثة الجماع دون الفرج بلا انزال ما يوجب غسلا وما يحل
 اخراجه مني ابوجه جابر كجماعة الزوجة وملك اليمين الاشي ومنه ذهب
 ملك والشافعي ان لا شتمناه حرام وهو اخراج المنى باليد وذهب الاهل رحمهم
 بن حنبل و**ابو حنيفة** بخوارزمية لا عنه الضرورة قال ابن العربي ان يفيض من
 الخلق الذي ياجوز العمل به وليت شعري لو كان فيه نكاحا بالجوار لها كان
 دونهما بركا له لنفسه وعنده له البلال في الصغار والله اعلم قوله واما
 دم الحيض جميع ما ايلام جري بانه على المرأة فان راد على عادتها التي كانت تحضها
 قبل يمين ايلام صحتها وزمان جري الحيض على العادة فانها تنصبر ثلاثة ايام بعد مغادر
 عادتها فلما من ثلاثة عشر يوما فان كانت عادتها ثلاثة عشر يوما فلا تزيج
 غير يومين وان كانت عادتها ربعة عشر يوما زادت يوما وقوله والله اعلم

ف
 برضاية

لا اذن

قوله ٧٠ تزيد على خمسة عشر يوما يعني بالزيادة والنقصان فانه فان
 كانت العادة خمسة عشر يوما فلا تقرب شيئا من هذه الشهرة المعتادة فو
 له فان لم ينزلهم يعني بعد استنساخها وبلغها خمسة عشر يوما اغتسلت
 وعلقت ولم تعتبر ما يجري عليها من الدم وهذا كله ان لم يكن حاملا فان كانت حاملا
 ترصفه ان اصابها ذلك بعد ثلاثة اشهر خمسة عشر يوما وغرها في ستة
 اشهر فاكثر عشرون يوما ونحوها على المشهور **خ** ليل وطولها قبل الثلاثة
 كما بعد ها او كالمعتاد فو ان قوله والدم بعد ذلك يصح الاستحالة به مع دم
 العلة والبساط فان كانت المرأة تميزه باوها على تميزها واربوا ثلثهم
 والدمجوة والكثرة في المشهور قوله وباليوم منه شيء يعني بما يلزم من
 الحيض بله احكام تخصه كوجوب الوضوء فكماعه واستحباب الصبر على المشهور
 وفيل يجب قوله بل انه يستحب منه الوضوء يعني ان كان ثبانه اكثر من ذلك اع
 بان كان انقضاء اكثر من اتيانه وجب الوضوء لكل صلاة وان كان مستحبرا
 فلا بادية له على المشهور كالسلس قوله وان كانت عادة المرأة تحيض خمسة
 عشر يوما فانما تزيد شيئا يعني ان اكثر الحيض خمسة عشر يوما على المشهور المستندة
 والمعتادة ثلاثة استنساخا رابعة فها كما تقدم لا يجوز خمسة عشر يوما حايض
 وما بعد ها كغير سوا ان رأت علامته او لم ترها وهي الفقة في حق بعض والجعفر في حق
 بعض والقصة ابلغ لمقتداتها خ ليل فتستكرها لا في الاختلاف وفي السبعة تزد
 وليس عليها نكح كغيرها قبل العجز بل عند النوم والصباح **قوله**
 والصبر الذي يكون بين الحيض والحيض انه ثمانية ايام وعشرة وفيل خمسة عشر
 يوما يعني ان المرأة اذا جاءها الحيض بعد هذه المدة من البياض هو حيض
 موثوق ورا هو كغيره منقطع **خ** ليل وان نزل كغيره لعقبة ايام الدم بقاء
 على تعجيلها ثم هي مستحاضة وتغتسل كلما انقطع وتصوم وتصل وتكحل انتهى
 وكما تخرج من الدم بعد كماله اي بعد كمال الطهر ولو فطرة واحدة
 حكمه حكم الحيض يعني معناه وانما يحاسبه من الحيض ومنه المستحاضة
 بعد كبره تام حكمه بابتداء حيضه العادة انما فو في العدة على المشهور

قوله تجب منه الغسل وغيره . يعنى من الأحكام المرتبة على الحيض واذا اختلفت
عادة المرأة ثم استحيضت عملت على أكثر عاداتها ثم استكثرت على المشهور قوله
ويمنع الحيض والقلاة والدم . يعنى وجوبها وكفها ولا تجبان في وجوبه . وإيمان
بقوله . ولا كن تقطع الصوم . وما تفيض الدلالة . يعنى كعبة المؤنة . الصوم و
عدم تكرره بخلاف الدلالة قوله . ولا يجامعها زوجها حتى تغتسل بعد انقضاء
دم الحيض . فهو عاشر ما لم تغتسل بالماء . وسواء كان انقضاءه وجوداً أو
الفصة والجفوة أو حتى كاستحاضة . وقال عليه السلام لنشتم منورها
وشانه بأعلاها قوله . ولا تمس المصحف ويجوز لها أن تفراغ غير المصحف
يعنى . وكذا في المصحف إذا لم تمسه للضرورة وقيل لها أن تفراغه مع
السبب للضرورة . والعلم . خليل . ويمنع الحيض أيضاً رفع حدها ولوجباته
ودخول المسجد . ولا تغتسل . ولا تلمس . ولها تأخير الجنابة لانقضاء الحيض ومعه
عسل واحد وكل هذه البروع ذكرها الشيخ خليل رحمه الله قوله . ولا يجوز
للجنب أن يقرأ الآية . للتقوى على المشهور خليل . ونوع الجنابة مع موانع
الدفن والقراءة الآية . للتقوى وخوفه . ودخول مسجد ولو احتاج إلى ذلك
مكافراً . وإن أذن مسلم . انتفى قوله . ولا تمس المصحف كل من على غير كفاية
كانت مغيرة . وكثيراً قد تقدم ما في ذلك من التفصيل . وذهب جماعة إلى أن البروع
ليس مستحب . واختاره المحقق . وأحكام الحيض كثيرة . يعنى بروعه . فالسنة
العري . وقيل من العفوا . من تحكيم بها علماً انتهى . بمفناه . وما يتنابه فهو أصل الباب
وبالله التوفيق . قوله . وجب على المرأة أن تستل عن كرامات جملته . يعنى
بما لا بد لها منه . وزوجها . أو من سالت . وجب عليه تعليمها أو تمكينها من التعلم
بلخصها عليه . وأمرها به . ولا يهون شي بكما في ٢١ . ثم إن واقفة . وقد بد . بم
أن منعها بعد الطلب . والعجب . من يهضم على المرأة لتضييع مالها . ولا
يعض عليها لتضييع دينها . نسأل الله العافية . قوله . ولا يمسها الحيض
في السؤال . فيما لا بد منه . وإن كان مستغنياً . الذكر عادة . فإتته . إنزال العلم . تنكر
ولا مستحى . قوله . وقد قالت عائشة رضي الله عنها نعم النساء . نسأله . لا نصار

يا يمين الحياء ان يتبعض في الاذن مع مما لا بد منه من اسره وان ينفذ السنه بال غسل
 ارجاء. ثم بعد الباء مفهوم وفرد في كل عايقة رضى الله عنها مرفوعا الى النبي صلى الله
 عليه وسلم وانه اذا امره من انصار جاتته صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 ان الله يا بسماجي من الخوف هل على المرأة من غسل اذا هي رخصتة قال نعم اذا رايت
 الماء الحديث قال بعض العلماء من قوله اذا رايت الماء يعني انما احسنت به والاعضاء
 وها يا بسور زورده بعضهم بالحديث والوجه ان الظاهر في اختلافه باختلاف البيئات والامم
 اعلم بهوا صغير فيمن كثر الالحم والله اعلم فوله بل ان غلب الحياء على المرأة
 فلا غسل من بسالها وكذلك الذي قال حرم الله رجسه كنت رجل مذاه باستحييت ان
 غسل النبي صلى الله عليه وسلم وامرت الفقهاء ان يغسل الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الرجل اذا دني من اقله فخرج منه المني ماذا عليه قال الفقهاء غسله وسرا لاسم
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا اوجه واحد من ذلك فليست من رجسه وليتوضا
 فوله ودم النفس حتم الحيض مع في المنع والاحياء والتفكير وتحوذ اليه
 فوله ومنى انقطع وجب عليه الغسل مع ولو لا مع الواردة وما بقوله وما هذا
 الذي من من المرأة ان تغتسل حتى توفى اربعين يوما ولو انقطع دمها من زوج عن
 الحق والعيادة بالله فوله ولو لم يلد ولا تزايد على السنين ليلة مع من يوم ولدتها
 هي فيها نجسا لا تصوم ولا تنكح ولا تؤكل فوله وما زاد فهو دم استعاضة
 لا يلزم منه شيء مع ما زاد على السنين فهو دم حلة وفساد خليل ورجب وهو
 بها ١٢ شهر نعيه والهادي ما كالجبر يخرج ايام الحمل فريد ولدتها والله اعلم
 وبرايض الغسل خمسة لا يباح الغسل الا بها ولا تختص منها بغير عموم
 الحسنة بالغسل فوله النية مع في اول فرايضه فلا يجوز ما لم ينو مع الحدث
 الا كبرى او ما يقوم مقامه خليل وان فوت الحيض الجنابة او احدها
 فامسية للاخروا ونوى الجنابة والجمعة او قصد نيابة عن الجمعة حصل يعني
 يعني ما نوى من ذلك ثم قال وان نسي الجنابة او قصد نيابة عنها انتهي يعني
 ما يباح واحد منها وكل من هذه المسئلة السابا باختلاف قوله والماء
 الطهور يعني ان الغسل لا يجوز بغير طهور وقد تقدم في بعض الماء على المشهور ومروجة

على ان الماء اربعة اقسام كحور بلا كراهة وهو الملقق او ما في حكمه وكحور بتركه
وهو ما شئت في حكمه او انقله عن اهل العلم وهو السنن عمل مما بعد ونحوه ما غير
نحوه ونحوه غير مكهور وهو ما غيره كما هو قوله وغسل جميع الجسد فافهمه
وبناجب ضيقة والاستنشق والاصباح والما يري فغسل من جرح ونحوه يتابع
ما سور ذلك كعمق سرتة وتحت خلفه وبين السيتيه ورقيقه وتحت ركبتيه
والاصابع لرجليه ويخلل باعلا جسده من شعره الى محل كان ونحوه يديه
على ركبتيه فغسله وليس على المرأة حل فغسلها في غسل راسها يقع وكذا
الرجل ان كان له وانه جوار فغسله فغسله ان كان له خيوطه الفعاليه
كثيرة فتخللها يقع انما تصير حايلا بينه وبين الماء ابن الحاجب والاشهر والاشهر
شهر وجوه تحليل الراس والمحية ونحوهما فغسله وامرار اليد او غيره على جميع
الجسد يقع ليعلمه ويسمى غسلا وهذه احواله له وليس من شئ له ازالة الوسخ
ان يكون حايلا دون وصول الماء الى البشرة له كما رفته خليل فغسله ولورعه الماء
والخفة او استنابة وسفك ان تغذرا بن الحاجب وان كان يصل اليه باستنابة
او خفة فبنا الشيا ان كان كثير الزم قوله والمواالات كذا في الرضوخ
يعني ان حكمها هنا كحكمها هناك تا صلبا ونحوها وصفا فروع الاول له
له ان يصل اذا اغتسل وبالبزمه الرضوخ بلوا حدث ١٠ ثلثا الغسل غسله وبعد
غسله وضع الرضوخ منه مر بعد ذلك ما على مواضع الرضوخ وينوي به ذال ابن ابي زيد
وقال ابن القاسم يجمع وان لم ينوي لانه داخل في الفصل الثلث لو اغتسل ناولا
لجنازة ثم تبين عدمها اجزا غسله عن الرضوخ وكذا لو نوى كذا بها بعد
تمام الغسل وبعد غسل اعضا الرضوخ صح عن جنابيه ان كان في معروض الغسل
الثالث غسل الجمعة سنة واجبة وقال اهل الكفاة فبرض وقال شيخنا النووي
رحمه الله واي يورخ فيه الرجل ان لا يناسد وضوءه وهو فبرض فخرها اخلل بالمواات
وتبعض فيه رفع الحدث الا صفر بوضوءه وتبليته بخلاف غيره فان المستحب
فيه الا فراد وغسل العبد ين مستحب وهو كغسل الجمعة وغسل البيت سنة وفيل
مريضه عانة يحملها من فام بها وغسل الكافر عند اسلامه واجبار المشرك رجلا

وفيه كلام ومفسولة الحج معلومة وفي البخار الفصل لا خور رمضان ولم يقبل ما ورد
 في غسل عاشوراء ولبيلة النصف من شعبان حين قال ابن القوي رحمه الله يدعى فيه حديث
 يسار وسماعه قوله وسننه أربعة يعني باعتبار دخولها فيه والافليس فيها
 ما يختص به قوله غسل اليمين قبل ادخالهما في الماء يعني كما تقدم في الرضوخ لا ان
 هناك اكد له فيل بالرقوب وقوله والمضمضة والاستنشاق يعني
 كما لوضو ايضا ان هذا الكذب باقيا واحمدوا النعمان على وجوبها مع غيرهم
 ومسح داخل الائمة يعني وهو الصماخ يعني نازد ادخال الماء يورث الصم وهو باكن
 وما عداه من الائمة يعني من الكواهر جوب غسله وانكسر هل مع الرأس او غيره
 او وحدها لم ارج ذلك نصا والندى انا جعله الا بمراد بمرية من الشدة قوله
 وفضايله ان يداي يغسل النجاسة من جسده يعني سواء كانت متنيا او غيره
 تعلقت بالسبيلين او غيرها وازالتهما وارجية الازالة بها مستحبة
 وقالوا بهن ياتنص الكهارة الحكة ثمة الا على جسده كخاذه قوله ثم يغسل
 يديه يعني قبل ادخالهما في الماء كالموضوء اذا بعل ذلك اعدا محل التجميعة
 لرجع الحدث عنه لئلا يحتاج الى مسح فيستغفر وضوءه قوله ثم يتوضأ
 كما يتوضأ للصلاة يعني انه يضمض ويستنشق ويغسل وجهه وذراعيه
 ويمسح برأسه واذنيه ثم يغسل رجليه وله تأخيرها الى آخر غسله وعليه معنى
 المسح قوله ذكره ابن الحاجب وينبغي بوضوئه بعد ارفع الكفاية عن هذه الاعضا
 وانما قدمت قشر يخالها وما يشوع غلبها واثقلتها بالافليس قوله ثم
 يخلل شعر رأسه بالماء باطبعة يعني بالليل المتعلق بها اليافس ورأسه
 بالماء جسم السنام مخافة ضرره به الماء على اول وقلة ظهوره كرايا ابتداء
 ذلك من فنة الرأس ما من الزكام وربما جرب قوله ثم يفرغ على رأسه
 ثلاث عرفات يغسله بها يعني بحيث يصب عرفة على يمينه ويتبعها يديه
 مخللا شعره ثم التناوبة على يساره ثم الثالثة على وسطه ويعمل
 مع كل واحدة كعبلة ٢٠ الاولى قوله يار الله عليه وسلي بكوا الشعر وانفوا
 البشرة فان تحت كل شعر جنازة وقيل للرحمة بكل واحدة من الثلاثة

كذلك والله اعلم **قوله** وتجمع المرأة رأسها وتحكمه يعني وكذلك من له شعور من
الرجال هذه النفقة ويلزم ازالة خبثها كحالبه كما تقدم قوله ثم يجب البلاء
على نفقة المرأة بحيث ثم على نفقة راتبه يعني ويتبع كل بلد له حتى يقع جسده ويبدا
باعتباره ابن الحامى وله ذلك عقيب راتبه من المهر اجزاء على اناصحه قوله حتى يجمع
جسده بلقاء والد له قال في الرسالة وما تقدم ان يكون المهر رتبة من جسده علوه بال
لما والد له حتى يوجبا جميع جسده وهذه ان كان مقتضى المزاوج والا فالوسوس
ينبغي له التساهل ليخرج عن عهدة الوسواس وينتقل الى خلاف الغافل بعدم وجوب الالة
وكونه ليس من ربح من تعب الحامى وعادة المشيكان وقد تكرر رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم الجنابة بعد اقامة الصلاة المباح باغتسل ورجع والغرم كل حاله ولم يقدرا
قائمة وهذه الغاية الصريحة التي لا يمكن فيها وسوسة وتوضا صلى الله عليه وسلم
بالدخول واغتسل بالطاع وبالفريق وقال عليه السلام ان المؤمن ينشئ شيئا فانا ما نرى بهم
يقال له الولي كان وقال عليه السلام النكح من ه وقال بعثت بالحنيفة السمحاء البيضاء
النفقة وقال صلى الله عليه وسلم لا ما غير وكان يستفاله من غير بضاعة
مع ما كان يلغا فيه من النش وغيره ولم يمنع من ذلك بل عطفه على تغير تسميته
على امته صلى الله عليه وسلم قوله فخذوا زواجر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني
ان صفة غسله كانت كما ذكرناه وان كان يتكلم مع بعض زواجه من انا والد
تحتلها ايديها فيه وانت مبهمة بمنذ لا يفهم باخذ وجعل يفيض الما بيده ولم
يدرو عنه فيما ذكره يدور صفة غير ما ذكر والد اعلم قوله والمراد بال
افضيلة ان يكون الغسل على هذا الترتيب يعني ان كل ما ذكر من اجزاء افعال
افضيلة بل فيه المعروف وغيره **قوله** قال الملك رحمه الله ما
حول الحنم بصواب محل على المنع وعلى انه ان كان يغمر وجهه وهو الكفاية
بالمشاهدة قوله بشروطه الواجب ثلثة عشر الجهر وسفر العورة واستنجا
الحفوف بالكمال الواجب واخذ المعتاد وتغير ما بعد رجليه من المنشر كحسب الامكان
ومن ادا به ثلثة دخوله بالتمه زرع وخروجه بالندرج وجه الما البارد على القدمين
عند الخروج منه قبل استنجا مبرحة واما فامة فيه اكثر من الاحتياج اليه وتفصيل

يعني

مرص

وهو امكن من المنصور واخرها علماء اخلة ثلاثه على غير اعتدال من شمع او
جوز والكروج منه قبل استيقاظه من عفته واما فامة بيه اكثر من المحتاج اليه
وتقصيل له لا يكول ولا يجوز ان يكثر الدلك مما تحت القبرج ومبرور الركبة وانه خل
المراة الحام را من علة ماخرية ومن يتق الله يجعله مخرجاً قوله واما التيسم
فهو بل من الرض والفعل يقع بحضرة من احي منه ما هما الوجه وباحة منه
الحدث عنه نفع رها قوله وان لم يقدر على مسر الى الموضع يعني بخلاف زيادته او انا
برقمه قوله او غيره يعني كعدمه وحتم معه ويوطى الى الرض مما بعده او برة كدلا
كذلك استعمله او خوف على ماله او يعيى او يكلمه خروج وقت كعدمه او وجا
لانه يرجع بها فيما اذا خاف جوات الوقت باستعمال الماء مع حضرة فوان مشهور ان قوله
وكذلك ان لم يجد الماء يعني بانه يتيسم سوا كان في حضرة او سفير خليل ولم يزل
وقبل هنة ما را ثمن او فرضه واخره بثمان عتيد كم يحتاج اليه وان ينة منه وكلمه لكل
صلاة وان توههم بالخوف عدمه كملها لا يشق به كرفقة ذليلة او حوله من كثيرة ان
جمل خالهم به قوله وصعب ان يضربا بيده على نراب كما هو يعني ان التراب اهل
ولو نفل وكونه كاهرا تشركا وان يتيسم على الحسن علة ان الرفقة خليل واقصر
على الرفقة للقابل بقبلة الارض بالجفاف قوله او حجج بدلا من التراب وتومر وتوده
ان لم تعبر الدنيا عنه تغيرا فيستغل حكمه كانه تعالى الماء اذا غيره كاهرا
بانه يستعمل العادات في دون العبادات وهذا يصل عليه وله وايتكم هويه
قوله او غيره مما هو من جنس الارض يعني كالماء وحله والجهر غير المكسوخ
وساير المعادن الامامية رجائية كالدخول والعبادة واليوافقة ونحوها ويجوز
على الخضاير والتلج على المشهور خليل ولم يفرحوا بك لبن او حجر او حبيب
وكتف قوله يسمع بها وجهه يعني كله مع نية استباحة صلاته من دون
اكبر او اهلهم ولا يجوز ان نور غير حدثه فيستمع معاني وجهه كالودنو و
يستحاله ان يتعجز به زعمنا خبيعا قبل المسح فلم يربها على تشبه
قبل المسح ففوان قوله ثم يمشي في ربة اخرن ويمسح بها به يمانية مع
در اعيان الى المرفقين يعني وكجدي هذه الامر بة سنة كماله الاولى في ربة

مسح

وشرح ما زاد على التويعين سنة والتويعين فريضة هذا هو المشهور بله اقتصر على
صحة أو على التويعين عام في الوقت الثاني ١٧٧١ أول على المشهور ابن الحاجب وينزع الخاتمة
على المنصوص فقالوا و خليل صابغ خليل وندب تسمية وندوه بخلافه
بمنه . يمسونه إلى المرفوع ثم مسح الباقي إلى آخره الرابع ثم يسره فكذا لم
ويحل بجهل الرضوخ ووجود الماء قبل الصلاة لا يجزئها الثانية انتفى قوله
والتويعين للتويعين يعني أنه انجذبت ابن الحاجب والتويعين التويعين على
المشهور وتويعين التويعين الرضوخ والمسح للمكسوف وصلاة الجنازة لو
لم تتعين فكل الصلوات ولا يكال غيرها على الرابع وتويع يده صغير
كما انفرد قولان قوله ولا كن ان يتويع للجريضة صلاة بعدها ما شاء
يعني من نوافل وغيرها خليل وجازته جنازة ومسح مصحح وقراءة وهو واجب
وركعتاه يتويع فبرضا ونحل ما جرد آخر وان فقهه او بطل الثاني ولو مشتركة
انتفى قوله ويتويع بهم ابا حنيفة الصلاة يعني عنه جعله وكذا لم يتفاد بها
ولا يصح قبل ارادتها ولا يرجع الحديث على المشهور ابن الحاجب ووقته بعد
في قول الوقت لا قبله على الرابع خليل والابن ابي الحسن الاختار والتويعين و
جوده او كونه وسهله والراجح اخره وفيها تأخير المغرب للمشبغ وسنن
تويعيه انتهى سروغ الاول خليل ومنع مع عدمه تأجيل متوضر وحاشا
معنسل الابن قال ابن الحاجب اذا ما توجب الماء معه جنب جربه
اولي الا ان يخشى الجنب الوكش فيضمن قيمته للورثة لا مثله وان كان
بينهما والاولى به قولنا الثالث قال بعض المناظر بين التويعين لحرف الوكش
لا يصح ٢٦ مع الجمع بين الشرع والتكليف قال ودلالة بان يجمع الغايم من اعطاه
فتشربه واستشكله ابن مرقور لعلة الفريسي الرابع قال ابن الحاجب
ولو نسي صلاة من الخمس تويعه على المشهور وذكر في الرسالة روى عن مالك
يضمن ذكره لوقته ان يصليها يتويعه والخامس المسحود ببيع اوله وص
ونحوها حتى لا يمكنه استئصال الماء وانما نواب ذكره ابن العربي سنة افوال
المشهور منها لا شيء عليه خليل ونسقط صلاة وقضاؤها بغيره

فدوم

ما وصعب انتهى وبالله التوفيق **كتاب الصلاة قوله** الصلاة
مشتتة على فرائض وسنن وبما يلزم كسائر العبادات وهي بأخوة من
صلوات العود إذا فرغته فبأنها تقوم عروج جميع مقبلة **قال الله تعالى** الصلاة
تغفر عن العجته وفضل عليه السلام من لم تنته الصلاة عن العجته والمنكر
لم تنزله من الله **قوله** وفرائضه إحدى وعشرون يعني منها ما هو
ما هو مشترك ومنها ما هو مشترك ومنها المجمع عليه والمحقق عليه في المذهب
والمختلف فيه وليس كالأحاديث محلها أن شاء الله **قوله** وفيها أو لها كراهة
الحديث يعني على اختلاف أنواعها من وضوء أو غسل أو تيمم فلو صلى بها كراهة على
مدا أو ناسيبا بطلت خليل ولو شئت في صلاته ثم بان الكهف لم يعد **قوله**
ودخل الوقت يعني أن تحفوا ولو وقعت فيه وقت الكهف يميل الشمس إلى
ناحية المغرب وزا باردة الكل بعد غايته رخصه وتذيق تأخيرها بعد
القامة ونسرا لشدة الحر أو آخر وقتها المختار القامة بعد مثل الزوال وهو
أول وقت العصر خليل واشتركا بقدر أحدهما وهو في آخر القامة إلا
ولي في أول الثانية خلاف يعني فومان مشهوران وآخر العصر لا صغار والضروري
ما بعد القامة في الكهف إلى بقا خمس ركعات من النوار وما بعد الصغار إلى
بقا ركعة منه وللمسافر في الكهف إلى بقا ثلاث ركعات من النوار وما بعد الصغار إلى
من الوقت ووقت المغرب عروب الشمس خليل ويعد ربعها بعد شروقها
والضروري ما بعد ذلك إلى بقا أربع ركعات من الليل ووقت العشاء مقبلة
حجرة الشجر إلى ثلث الليل وما بعده ضروري إلى بقا ركعة قبل كل يوم
الشمس والمشمس والملاة في كل ذلك إذا وما بعد الضروري بقضاء
فروغ الأول صلاة الصبح على الوسك على المشهور وقيل العصر وصح وقيل
هما معا وهو أولى بالصواب عند قوم جمعا بين الأدلة واختاره ابن الأثير
واختاره ابن العربي عدم التعمين والله أعلم الشاقي الصلاة يجب بأول الوقت
وجوب موسى والصلح بخير خليل وإن مات وسكر الوقت بلا إذا لم
يعصر إلا أن يفضو الوقت الثالث قال خليل في صلاة الصبح وأفضل بعد تغيبه

ملاحظة

٢٢
 كل فاعل جماعة، آخره، والاولى مراعات الجماعة ان لم يكن التاخير مبررا كما اذا
 اشار اليه بعض الشيوخنا وجزم به ابن العربي وهو حسن والله اعلم قوله **وله**
 واستعمل القبلة **يعني** عين القبلة مع الامن لمن سمكة خليل فان شق
 مع الاجتهاد نظر وعلى من ليس بمكة استعمل الجهة كان تغشها والعباد بها
 لله ويعمل على اجتهاد **خليل** ولا يفعله مجتهد غيره **والا** محراب الامم
 يعني لبلدة كبير فلو تخير مجتهد وان دلي اربعه احسن واختير خليل وان
 تبين خفا صلاة فتدفع غير اعمى ومكرها يسيرا في مستغلاتها وبعد تقا
 اعداد في الوقت المختار وهي بعيدة الناس ابداء خلاف يعني فوان مشهور وان
 قبلة المسافر في الدافئة على دابته حيث ما توجهت ان كان سبعا تقصر
 فيه الصلاة ويجوز له وان كان في حمل ولو كان المصلي وثرا ولو سهل الانقياد
 الى القبلة **والا** يجوز له ذلك في السبعين والله اعلم **فروع** الاولى ان الشئ
 الخوف في المسابقة منوا وحدا انا وركبنا ما مشينا او ساجدين مستغلبين
 القبلة وغير مستغلبين كذا في الاسئلة وغيره الثاني المسافر وان كان
 ان نزل صلى جالس اياه دلي على دابته وتوفي الى القبلة وكذا الخاري من سبع
 ونحوه خليل وان اعد الخاري في الوقت الثالث دليل الله عليه
 وسلم ركعتان في الكعبة مجازت لغيره واستحب كونها لغير الياء **خليل**
 وجازت سنة فيها وفي الحجر اي جهة تافرض جميعا في الوقت واول بالنسبان و
 بالاكلاف وبكل فرض على ظهرها انتهي قوله **والنية** يعني قصد الصلاة
 المحيطة ولا يلزمه عدد الركعات واذكر اليوم وتبطل صلاة الكا موم ان فوت
 صلاة خلاف ما جبه امامه لا متغلبا خلاف معتز بن خليل وجاز له دخول
 على ما احرم به **ما لم** قيل معناه الفرض **والا** تمام **والا** فهو مشتمل وفي المسئلة
 خلاف قوله بقلبه **يعني** انه لا يلزم ذكر الصلاة باسكنه بل بقلبه وهو الاولى
 المنكف او **او** يعقل **ذلك** اقول خليل وكعبته واسمع يعني انه مجتهد وقيل
 يكره المنكف وقيل الا المومر وقيل يكره للموسوسين وقالوا به لا يكره
 وان يكفيه المنكف بلسانه **يعني** عن الاعتقاد بقلبه بل **ولا** يكره كخالفته

ما عندنا من ان كان مواجفا لمواجده بخلاف العقد فان مخالفة تضر فلم نرى كسرا وعصر
 مثلا لم نجو ولو قال كسرا وهو يبرد عصر او في غلبه انها القصور والاشي عليه خليل وان مخالفا
 بعن النكس والعقد والعقد يعني هو المعتبر **قوله** جملة من يغلبه الصلاة التي
 يريد ان يصليها يعني تمتاز عن غيرهما من نوعها او من غير ما لم ينو بها
 فكذلك اتعاق **قوله** ويتقرب الى الله بها يعني انه ينو القربة بصلاته التي هي
 امتثال امر الله فيها فيكون مخلصا فيها وهذا من كمال النية ان كل عمل اراد به
 بحسب الله سرود على حاجته وان جمع العفها بحسب صلاة المفهوم عليها فذلك
 ٢. كذا هو الحكم ما عند الله اذ اهم المتكبر والله ينو في السر او قوله وينو للاداء
 في الوقت وان خرج نور الفضا. يعني هذا على جهة الاستحباب والا جله نور لها
 مكان الاخر فلا غنى فيه وانما جارية هذه التقريبي تعلق الشواب بالصلاة وعدم
 مداه والله اعلم **قوله** وتكون النية مع تكبيرة الاحرام يعني تفارها قال بعض
 الشايعية نجية لا تخرج اليك التكبيرة ولا ارؤها وفي ذلك مشقة بل معتد
 والعامل به لم يكن ملما بالمال ثم كنت منه الوسوسة وقد رايته اذ كان في الصلاة
 بالله **قوله** ولا يهضمها عنها ولا يورث بها بل معها خليل ويكلمت بسببها ان كثر
 ٣. بخلافه يعني فلو كان مشغول من مع ابن العربي على الغفر بخلاف التقدم اليه بغير خليل
 والبر بغير مكيل كسلام او وقفه بانه ميجل اركبته او ركع والا فلا كان لم يهضمه او عزبت
 انشغل **قوله** والترتيب في الاداء يعني بين اركان الصلاة وهذا مجمع عليه
 وكذلك كلما قبله من العباد بغير حاشا ترتيب المصنوعات فانها ان كانت افضل
 من صلاة بدائها وان كانت رتبة ما هو في وقتها لوجوب الترتيب وان كانت اكثر
 من صلاة يوم بدائها بخلاف جرات وقتها وان كانت صلاة يوم فقول
 وهو يعني ترتيب الاداء ان يعمل كل شي في موضعه بلا يقدم الباطنة على الاحرام
 والركوع على الباطنة والاسجود على الركوع الى غير ذلك في لزوم ترتيب
 الباطنة مع السجدة فلو كان في السجدة قبل الباطنة اداءها ولو كانت محل
 التلافي وكذا صفاتها على القبل فليزوم الترتيب ولو تفكرت في ادائها الواجبة بطلت
 باجماع **قوله** وتكبيرة الاحرام يعني من مرا بغير الصلاة متبعين عليها في المذهب

خليل وانما يجوز في الله اكبر في كل موضع **قوله** والقيام لها يعني لا لمسحوف
هانه ان كبر لا احرام والى كوع تحت جالوس التفسير للذكوع وكبر لا احرام
بالحرف اذا كبر للذكوع ناسيا لا احرام بانها تنكسر وان كان مع اتمام تكبيرة
عاده وهذا كله على المشهور ولو سطر التفسير لا احرام ناسيا او عاده ابطلت
وبقوله متى ذكر وبعد ذلك انه يتعد لها ويستحب للامام ان يجزم التجر بسم
والله اعلم ليلا يفسد المأموم **قوله** وقراءة ام القرآن يعني في كل ركعة وقيل
في الجمل وفيها مشهوران وما يتقو به ما يسمي في العبد عن المشهور وما يباس به في
في الفعل وفي الصحيح عن انس رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم
والله اعلم وعمر وصدرا في طائفة عثمان وكذا انما يقتضون الصلاة بالتفسير والقراءة
بالحمد لله رب العالمين لا بد كبرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول صلاة في كل صلاة
وانما يجب قرائتها على العبد والامام بغير بارزتها في كل صلاة بركعتين وكذا في
في بعضها على المشهور واختلاف في ركعة من غير الامام وقيل يجوز فيها السجود
وقيل بل فيها وباتى بركعة ويصعد بعد السلام وقيل باتى بركعة ويصعد قبل
السلام ويصعد الصلاة احتيازا قال في الرسالة وهذا الحسن وكذا ان شاء الله
خليل وان ترك اية منها شحذ به قبل السلام لانه ينقص منها **قوله** والقيام
لها يعني جهر في حق من يجلس عليه ونافعه خليل وان عجز عن فاتحة فائمة
جلس وان لم يقدر الا على نية اوسع ايماء بجهري وقيل معنى المازر في غيره لانه
ومقتضى المذهب الوجوب وهذا في العبد والامام في الفعل وقيل ايضا خليل
ولم تنجل جلوس ولو في اثنا بها لم يدرى كل اتمام ما رخصت في اجتماع وان اولى
قال ايضا وجاز قدح عجز ادى لجلوس ما استلحقه فيعيد ابد او يحس
عذره فيسرع في اول تحجب تعلم الباطنة وفيه الباطنة السخلة بالمعاني
ان امكن فيها ولا ايتهم من لم يمكنه ذلك خليل فان لم يمكنه في المختار
سفره فيها وتب فيل يفسر تكبيرة وركوعه يعني من سطر عنه وقيل
يسبح به بخل هو كبير وقيل وغير ذلك التلويح بها المبرزين في ذكرها
في سطر بجمع فان دين الله يسر واول الحركات يستقل بها الاستعداد بالحائض

خليل

مرحبا بالزائرين اليها اعداد في الوقت ثم ان لم يعثر جلس متروكا وغير
 جلسته بين سجدة تية ان قدر خليل ثم ندب على اليمن ثم اليسر ثم ظهر واوقفا
 عما جزا عن القيام فيلزم ومع الخلو من اوما للسجود منه وهل يجب فيه الوضوء
 او يجوز ان يسجد على رقبته تاريا ان انتهى الشك في اختيار اليمن فيمن فرضه
 رايها انه لا يلزمه حصر عما منه عند ايما به السجود ويضع يديه على
 الارض ورايها يلزمه الايما بهما وقيل يلزمه وهما تاريا ويكفي على المدونة خليل
 وان قدر على الكل وان سجد لا ينهد ان ركعة ثم جلس وارخه مقدورا تقول
 لا اعل **قوله** والى كوع يعني الاكساء الى حيث تقرب رحناه من ركعتيه ابن
 الحاجب ويستحب ان ينصب ركعتيه ويضع كعبيه ويجافي مرفقيه ويسا
 قل كنهه وعنفه وان يتعكس راسه الى الارض فلو سجد الى كوع بكلفته الركعة
 ان سجد والارجع فابا واستحب له ان يقرأ ثم يركع ثم يسجد وكل جان
 لم يكمل ينه كى حتى يلقى الملاءة بكلفة خليل ولم يروى عنه عن
 ركوع او نفس او نحوه **قوله** وفي غير الاولى سلم يرجع من سجودها وسجد
 معه فان لم يكمل فيها قبل ركعة امامه تهادى وقضى ركعة الاولى سجد انتهى
قوله والى مع منه يعني جرد التمام وقيل جرد من سقط فلو لم يرجع وحسب
 الاعادة على الاشهر خليل ولا يجزى ركوع اولاه بسجدة ثانية انتهى
قوله والسجود يعني تكبيرا الجبهة والاذن من الارض خليل واعاد بنزك
 رقبته بوقت وس على المرافق قدميه وركعتيه كعبه يه على الاصح ابن الحاجب
 وتقدم يديه على ركعتيه احسن وتأخيرها عند القيام قال ولو سجد
 على كمره علمته كالأهل فتنى او ذكر كنه مح ويستحب ان يعرف ويسا
 ركعتيه وجنبيه ويسن بكفه ومخذه به بخلاف المرأة وقال ابدا
 الاولى ومنه يديه على ما دفع عليه جهته وقال ايضا يستحب مسا
 مشرة الارض بالوجه واليد من غيرهما خيرة ولو سجد السجود من
 ركعة بكلفة وتجزى ما لم يقف الى بقعها خليل وان شدة في سجدة
 لم يبه ركعها سجدها وفي خيرة يلمنى بركعة **قوله** والى مع منه يعني التمام

وفيل لدانته كالركوع ابن الحاجب و يعتمد على يد به للقيام او يتقدم قوله والا
عند ال ٢٠٢ وكان يعني الفصل بينهما ابن الحاجب فلو لم يعتمد على ال ٢٠٢ الفاسم
اجزاء، ويستغفر الله قال تشبها لا يجوز خليل العبراء بحر واعند ال
عل ١١٥ صح والاكثر على قوله **قوله** والقها نينة يعني على المشهور والا وقال ابن
الحاجب وعلى وجوب ال ١١٥ وقال ابن الحاجب سكون ال ١١٥ في ال ١١٥ والخفض
ال ١١٥ نينة يعني على المشهور والا وقال ابن الحاجب سكون ال ١١٥ في ال ١١٥ والخفض
يعني بحيث يرجع كل عضو قوله وقال ابو محمد والابن بشر الفاسم الذي يشق
صلاته فلا يتم ركوعها واسجدتها و **قوله** حديث الامام ابي الذي قال عليه
السلام ثم ركع حتى تمسك ركبتيه ثم رجع حتى سقط ركبتيه ثم ركع ثم سجد
كلها الحديث ويعيد لتزكيات الوقت على المشهور والله اعلم **قوله** والجلوس ال ١١٥
قد رما يسلم فيه يعني نوباً فيه سنة على ما يأتى من اسلم فاما رجع باجماع
ثم سلم وسجد بعد سلامه ان كان قريبا مما يقول في سائر العبراء ان تكرر
بعد ان بعد الصلاة والعمدة مبطل لما **قوله** والسلام يعني الخروج من
الصلاة بليد السلام عليه عند انقضاء العمل بها ابن الحاجب فلو فكر
والمشهور كغيره خليل وفي اشتراط نية الخروج به خلافا واجزاء
تسليمية الرد سلام عليه وعلى السلام وفي الرسالة ومن لم يدرك سلام اوله
يسلم سلام واسجد عليه **قوله** وترك الكلام وما كان معناه من نبح وشبهه
ابن الحاجب واما الكلام بجملة لغيره فلا حها مبطل فلا وكثيرا ان وجب
لا نوافذ اخر وشبهه وسجده ان كثر مبطل وان قل **قوله** وفي جملته
القولان بيان كراهية سجدة عليه وهذه النية كراهية واذا خلوها بسلام
في غير وان تجرد للتطبيق فهو ان كثر فتح على سلم بطل منه في صلاة وسبح
النفس والى حال الحاجة وصدق ملك التمتع للنفس وفي جواز فقولان
ولا صلا حيا لا يبطل مثل الم تحمل فيقول كذا يعني على المشهور ان كان روم
السلام خليل ورجع امام بعد ليس الاكثر منهم جدا او لم يركعوا كثيرا
مبشر ونوب تركه ابن الحاجب والفتوح لضرورة تغيير مبطل وفيها

ورجح الحافيا بالكلام وانيلان والمشتور الحلو الذبح بالكلام وفه فحة تبطل كلفا
 وقيل عمدا او غيرا يتبادر الماموم ويعيد والتعظيم لا يبطل وان عمدا وروى ابن القاسم
 لا يسجد واشتبه قبله وابن عبد الحكم بعده وعده خليل في المعجرات بفتح على
 امامه ان وقف ونعت بثوب الحاجة وانيل لوجه وبكاء تخشع قال والافكا
 الكلام انتهى ملخصا **قوله** وزاد الاول بقى الاجنبية عنها وان كانت من جنسها
 عمدا بطلت والكثير سهر ابن الحاجب وكثير العود من جنس الصلاة سهر اغير
 متجبر وقيل متجبر والكثير اربع ركعات وقيل ركعتين وقيل مثلها وقيل فريضة
 وبالحق في المعبر بالرباعية وقيل بالثنائية وقيل بغيره وكذا سجدة
 عمدا مبطل وقال ايضا من قام الى الثالثة في قول بازم يفتد ركعة رجع والافكا
 اربعة وسجد قبله وقيل بعده بازم يدر اشرع في التفرام هو في الثانية التفرام
 جعلها ثابته وسجد بعده انتهى **قوله** لا البشير كالاشارة يعني بسلام
 اوردته او حاجة جارية على المشهور ابن الحاجب ولله لالم بكرة السلام على المصل
 بعدنا ونعلا **قوله** والا لفتات البشير يعني تصحح يميننا وشمالا ابن الحاجب
 ولو بدنه لا ان يستند بر القبلة **قوله** مقتدر يعني لا حرج فيه على فاعله
 ما وعده خليل في المعجرات ادارة مؤتم واصلاح ردا وسفرة سفوف او
 كسني رعين لسفرة او رجة او دبر ما راد بها زيادة توازن كسب او فقهرة
 او سيد ثم لتتأول وانصات فللمحبر وترويح رجلية وبلغ ما بين اسنانه وليم
 جسده وقبضة وراس علمية انتهى ملخصا **قوله** اعمدة السجود بالزيادة المنها
 سبعة يتعين له السجود با حرام وتشهد وسلام بان ترتيبه سجدة ولو بدله مشهور
 والكثير مبطل والبشير جدا جبر وقد تقدم تفصيله والزيادة والنقص
 اذا اجتمعا بالحق لنقص يسجد له قبل السلام ويتشهد لهما ويسلم منهما فان عاقتا
 سجدت لهما بالقرن وان كالا بدله وكان عن ثلاث ماضى وخوها عاكدة الصلاة ولا
 يشي على التثنية ولا على مستنكح ويبلغ الغير من الا ان يكثر التثنية بلا يلزم منه
 الا صلاح ملك يتيقن ولا يتكرر السجود بتكرير السجود بالجزئي سجدة واحدة
 ويلزم الجامع في سجدة الجمعة بالنقص وسيلان تفصيل ما ذكره في مع السنن

وبالله التوفيق **قوله** وزوال النجاسة من الثوب والبدن والمكان الذي يصلي فيه مع التوضوء والغزوة يعني ان كانت نجاسة الحميم والاصابة بان شتم في رمايتها لثوب **قوله** وجب نزعها من البدن فويلان مشهوران وان شتم في موضعها تحق اصابتها وان كان بين ثوبين تحراوان كان بين موضعين من ثوبين وارجح غسل جميعه وان شتم في نجاسة المصيب وويلان بقاء شتم عليه وان كف في الاصابة وشتم في النجاسة فبطلان المشهور والنزع برش اليد ولا تلزم النية فيه وكل بقا على المشهور خليل وريز مستر نجس بقاءه يصل كالمصباح على الارض وقال ايضا لا يصل في لباس كافر كالان نجسه واما بقاءه فيه مسترا في الثياب غير مغطاة كراسته واما بقاءه في وجه غير عالم يعني بالاسبورا فمن اشترى ثوبا من السوق لم يدر كم يصل فيه حتى يغسله و ثياب النساء محوطة على النجاسة لان عالمها لا يصل طاله الخ ومن حمل حمله حمل ثوبه على الشهادة لان لم يكن مما ذكره ومضى الصالحون على لباس ما رجعوا من غير غسل وفيما خافوه فويلان حكاهما الفراهي وبطل ما دفعوه كما سجدوا وكما خافوه فويلان ذكرهما في حق عمرو بين فاشتهروا والاولى انقضاء ابن الحاجب والنجاسة على كل وجه حصرا كما من انظر على الامم والنجاسة ضرب القمامة معتبر وقيل ان كل ثوب كسر كتبه خليل وجازت يعني الصلاة بموسر بفرا وعظم كسفرة ومزيلة ومحنة ومجزرة ان امت من النجس ولا بلا اعادة على الا حسن وان لم تحق وكسرة بكسبة ولم يعد ويمكن ابل ولو امن و ٢/٤ اعادة فويلان انتفى وقال برش ممانح الحمام اعني لا تحكم فيه الثياب خارجة و يصل في فيه ويجلس حول على الشهادة والله اعلم **قوله** فان رسي او عجزه سقم فرضها يعني انه لا يلزم الصل بها شيء الا ان يصل بصل بنجاسة في ثوبه او لم يفدر على ان يتناول بمسحفة فادجته كسرة بخلاف منه التلذذ او لم يجد في خليل وعي عما رجس كحدث مستنكح وبلل بالسرور بعد ان كثر او ثوب او ثوب مرفقة **قوله** ونوب لها ثوب للصلاة ودين درهم من دم مكلفا

وافتح وصديقه و بول جوسل باز بار سر شربا او اشره باب من عذرة ومو
ضع حجامته مسح باخ ابرو غسل ورا اعاد في الوقت ابن الكاجب وعين
حين الطور ويطلون ويا يغسلونه و في عين النجاسة فيه فزمان فان غلبت
او طرد عينه لم يبق عنه وكما هو المدونة في رة ولي العفو خليل وديل
سراة محل البستر ورجل بقة بمران بلحمن بسن يكسحران بما بعده وخب
وتقل من روث دوان و بولها طمانه لا يعنى عنه وانما يعنى عن ذلك ان ذل
ثم قال واختر الكا ورجل العفو و ع غيره فوجدنا خرين فزمان وواقع
على ماروان طار صدم المسلم و كسبه صغير لا يسلمه من دم مباح و اشر
دمل لم يترك و ندب لرتقا لحسن كدم براحتي ٧١ و صلاة ابن الكاجب ولو
عمر موضع ما ساجد فغوران والموضع المجدد يغسل على الا شهور وقال انما
لا يكفى سم الى نو فينقح الدم عكران مع وما يصح به فيه ويحجه والبسر
عفو وقال لا تشنجاء وانصرا راحة اليد اذا انفا وذكر في المعجونات الخرج
يطال **فحوله** وبعيد ان هلا بها ناسيا في الوقت يعني يا عا جزي ابا نه
انما فعل ما عليه وهذه ان ذكرها بعد الصلاة خليل وتسفوها في صلاة
مبطل كذا ذكرها فيها ابن الكاجب بكونها في الصلاة ثم نسي فتمردى
فغوران واما قبلها وكما لو لم يربها على المشهور ولو سالت فرحت او انكاهها
ثم ادلا ان يكون كثيرا الا ان تصل بنفسها وانكح فبيد رها بخرفة
ولو رعب واعلم دوامة انتم الصلاة و (و جاز انما نه خشية تلكه
بالدم فزمان فلو نكح قبله ومن خليل قتله بانما في سراه فزان زاد على
درهم فكمح ان لكحه او خشي تلوث مسجده والا قبله الفطع و ندب البناء ابن
الكاجب وخبر المعجونات ان يقن كسبه لم يكسر و ان يقن لونه او راحته لعفو
فلمعه بالما والعسلالة المتغيرة نجسة وغير المتغيرة كما بقرة ولا
يضر بلها لانه جزء المنفصل وقال ايضا ولونوك النقي وذل قال ابن
الذاسم وسحقون وعينه في مرد يبار بعينه كالعسل وقال استذهب
وابن تابع و ابن الكاجشون با حادة واحتضر خليل على الاول تكملة

الحى كله كالبهر ودمه كالبهر وعرقه ولعابه وبيضه لا البهيسة والخارج
بعد الموت وسواء كان متغذ بالجناسة أو حيا لا يكل ولا يغيره ولا واللبان
تابعه بالحرم وهو لها كالبهر والحكم بحسن والخطوة مشروطة لا
لبن الدمى بل أنه لا يحرم إلا بخرابه بخرمته لا أن يكثر ميتا بالخالصة البهيسة
والعضلات تابعة لا أنها من المأكول خمسة على المشهور وكذا لا المقتزى بها
لنجس والجماد كله كالبهر لا المسطر فإنه نجس وكلما انفصل على المعدة قبل
تغيره من فني وفلس وبلغ وحرارة مباح كالبهر والغني المتغير عن حال الطعام نجس
وكذا لا الدم المسفوح والسموم وأوراد نجس ودخانه والقيح والصدية وركوبة
العرج والمذي والمني ومخية ماله نجس سائلة من دواب البهائم من ماله ما تحله
الحبوة كالقرن والخلع والعظم والعلاج ونصب إلى بش كل بقعة الخمسة وكذا لك
الجلد وإن دبح ورخص فيه وإن دبح أن يستعمل في البهائم والبهائم لا أن يكون
من خنزير ولا رخصة وجيران البحر وما لادم له من البركة في الميتة وفيما يعيش
من البرد البحر هو من المشهور أنه كالبهر وما ذكرى وجزوه فكأنه وكذا لك
المسك وبقارته والدم غير المسفوح والزرع وإن سقط في نجس والحمل أن يحرق وكل هذه
كأنه على المشهور وكل هذه البروع كرها محتمر خليل ثم قال وينجس
كثير كحمام طبع نجس فل كرامة أن أمكن السريان والرافح حبه والبهر
زيت خولج وكح كح نجس وكل زيتون مالح وبيض صاف والمخار بغواصير فني
كالخمر والله أعلم **فصل** في العورة يعني واجب في الصلاة على المشهور وعين
الظاهرين أجماعا ومنه كالمسافر تران يكون كشيء يمنع إظهار الذكرين فلو أن
لم يجد ثوبا جسا أو حيا أصلي به وإن وجد ثوبا لم يبرم مقدم خليل وإن لم
يجد استرا لا حيا فوجبه فتألفا بخبره من عجز صلى عريانا جازا جفموا
في كلامه في المستورين ولا يقرؤا جازا لم يمشى صلو فيها ما عاضين أمههم وسكهم قال
وإن كان العورة ثوبا صلو هذا إذا واحد منهم تدب له إعارتهم وإن وجد عريانا
قربا وهو في صلاة أنه يستتر به أن قربا أمره والاعادة في العفة وقال ابن
وكرهه محمد ولا يبرح وانتفاء امرأة كركبة كركبة كركبة كركبة كركبة

ثم قال وحيا يستمر والامانة كما صحتها لا يمتنعها معه وعصا او عصا لوز ليس
حزير او نه بها او سرور او نظير كما فيها التفتي واستعمال الصلة وهو عد والتوج
على راس الكتف كلبسة الفصاء والاحشاء جمع اليد بين وكبرها على الركبتين
لينضم العنقه من الى الظهر والله اعلم **قوله** ويستمر الى جل من السرة الى الركبتين
يعني وجوبا وانما يفكر له ان يظن بغيره ليس على كتابه منه شيء وهذا السرة
والركبة داخان او طارجان وذلك خلافا لغيره يخرجها والامة كالجل
وان كان فيها شائبة من بية على المشهور وكذا لا الحرة مع مثلها ايضا **قوله** يجب
عليها ان تستر جميع جسد بها يعني في الصلاة بكهفها وغيرها مع غيرتها بالحرام
على ما سيأتي تفصيله ان شاء الله **قوله** والا يخالس صلتها مكشوفة الى اسفل اليدين
او الى جليل او الصدر اعاد في الوقت يعني بها اسم الحرة وبالعجلين كغيرها
وباليدين من ما عد الكفين لان احرام المرأة في وجهها وكفها ونحوها بالركن
والصغيرة سفر ما تجب على الحرة في كل وقتا والاعادة في الوقت ان كانت
صغيرة مرافقة وكذلك الامة تعبد في الوقت ان صلتها مكشوفة الى الركبة
وكذا لا الرجل ان يخل بحزير او نجس وان كان عدم علامته وركبها هراخ و
فت الظهر في الجميع لا يصبر على المشهور **قوله** والمرأة كلها عورة لا الوجه والكفين
يعني مكشوفة كركبها اللحية لئلا يظن ان ذلك خلاصا بالامانة ثم ركب عليه
بعد من الاحكام المتعلقة به **قوله** فلا يجوز للمرأة ان يراها احد الا وى
الحرام خاصة وهم الذين يجوز لهم نكاحها يعني كتابها وانها وامر زوجها
وولده واضواؤها وخالتها وابنتها او زوج امها ان دخل بها او ارجع ابنتها
بكفها وسواء كان ذلك من الضحك او من النسيب لانه في كل ذلك يبيع التماسه لبعده
العزوبة وتتغى زوجها اختها وزوج عمتها وخالتها ويجوز ان يراها ابن العم
وابن الخال ونحوهم قال الله سبحانه طر للمؤمنين بعض ما من ابصارهم ويجوزوا
مروجه الى قوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا **قوله** يجوز ان يراها غيرها
وكلوا بها يعني تجلس معها وان لم يكن بينهما احد وهذا حيث لا يخفى منورا
من خالوا ونحوه والا فمع الرب والظهور من المبال من المتعجب شريك

قوله ولا يجوز ذلك الا لحسن يقين وان كان طامعاً من الغاية لا كالشبه بالغايب
 الباطني والحقير الذي لا يعرف ما يراد النعماء ولا ينهم في ذلك ان يحكموا خوفاً به **قوله** واما
 الوجه فليس بضرورة بمعنى بحيث لا يكون الشهادات متعلقة به وهذه الاختلاف
 بما يختلف في صلاح البلاد ولكن الشرع هو الحكم ولا يلزم المرأة ستموجوها
 وان يستمر في هذا الحسن **قوله** الا تكون جميلة او صغيرة يعني مقيمة في بلاد
 يجوز ان تراه في كل شئ منها قال النووي رحمه الله والخلو مع
 الثياب الجليل حرام وان كانت فتنة وهذا انما علم به الله اعلم
قوله وان كانت عجزة يعني فاعداً عن النكاح جاز يعني ان تراه في كل شئ
 والغرض من الفصل الثاني خبر نكاحا فليس عليه جناح ان يهرق ثيابه
 غير متبرجاً بزيينة وان يستمع بعض خير لهن والله سميع عليم **قوله**
 ويسلم يعني يقال لها سلام عليك ونحوه لاما يعتمد بعض الناس من المعانفة
 تفصيل البع ونحو ذلك في الترحيب بالفادم ولذا لم كان ملكاً رحمه الله انكر
 للمعانفة مع الى حال فكيف مع المرأة فمستل الله السلامة منه **قوله** ولا يسلم
 على الصغيرة يعني لمكان التهمة ولا يترك تعرض ليهاديه مالا يخفاً وانما جاز
 ما ذكر للمحور لانها حرام الى جوارها وان كانت فضلة بها يجوز **قوله** وسننها
 خمس عشرة يعني منها ما يوجب السجود دفعه وهي سبعة ومنها ما لا وسنة
 كرهه الله في حكمه ان شاء الله **قوله** الا اقامة يعني اقامة الدلالة للفتنة
 والجماعة فلهذا ان فليس بسنة الا جماعة كملت غيرها على المشهور خليل
 وان اقامة المرأة سرانحس وليفيق فيها مع قوله فقامت الدلالة او بعد هار قدر
 الكافة انتهي لا ينبغي على نارك الا اقامة عمداً على المشهور وانما يفهم لغرض وان كان
 فضاء لاسنة ونحوها ونحوه اقامة الى جوارها كما لا غادتها لمعيد الصلاة
 للذة والجماعة فلهذا ان فليس بسنة الا جماعة كملت غيرها
 على المشهور خليل وان اقامة المرأة سرانحس وليفيق فيها مع
 قوله فقامت الصلاة او بعدها بغرض الطرفة انتهي لا ينبغي على نارك الا اقامة
 محمد على المشهور وانما يفهم لغرض وان كان فضاء لاسنة ونحوها

وتكره اقامة الرجل كما كان عادتها لمعبد الصلاة في سفرها الشيخ خليل رحمه
الله ابن الحاجب وجاز ان يفهم غير الذي اذن واسرار المنبر حسن ومثله في الحكمة بالاذان
البلوغ والاول والاسلام والذكورية خليل ونوب لا يفعل ولا متطهر حيث يسر
تبعه فلم يستقبل بالاسلام يعني بوله لا يخرج عن القبلة ثم قال وحكاية صاحب
لنتهي الشهادتين متى ولو متنعلا لانه غير ما اذن ان من اجبر ونصر سنة
البيان على عدم حكاية اقامة لانه حكم الادعاء والله اعلم ابن الحاجب والتكويين
والنكرين منكر خليل وراز ان يكون المودن الحن ونقد عدم وترتقبهم
الا لغربة ومجمعهم كل على اذانه وائمة غير من اذن وحكاية قبله واجي
عليه ومع صلاة وكثره عليها انتهى **قوله** والسورة التي مع ام القرآن حسن
ع والاولى والثانية ويستحب ان يقرأ فيها على ترتيب الصحف ويكره ان يغير
السورة في التثنية ويجوز ان يقرأ ببعض سورة وسورتين وثلاثية ويخرج
من سورة الى سورة والا اختيار ان يقرأ سورة لا يزد عليها ولا ينقص قلان
استطاعها سجد قبل السلام ولو زادها لم يرد غيرتين فلا تنفي عليه **قوله** والقيام
لها بين حيث تسر فلو فرائها جالساً لغير ضرورة فكان سفاهاً فلو قام
فدركتها ولم يقرأها فكذلك ايضاً لانه ان قص سجد قبل السلام فان لم يسجد
لسهوها حتى كمال لم يعد الصلاة كسجتها **قوله** والجهر فيما يجهر فيه يعني الصبح
والاولي المغرب والعشاء فان اسرع ذلك ثمانية فلا تنفي عليه وفي رأيين طلاق
وع الثالثة يسجد قبل السلام لانه يقرأ الجهر **قوله** والمرة دون الجل في الجهر
كذا في الرسالة قال وفي هيئة الصلاة مثله غير انها لا تنضم ولا تخرج تحت
بها ولا يحذفها وتكون منضمة منزوية سجودها واسرها كلها انتهى
وانها كان ذلك لانها محورة حتى هوها **قوله** وجهها ان تسمع فبسطها
يعني وهي على سر الرجل وجهها ان تسمع بجسه ومن يديه لئلا كان ووجه
ولا ينبغي ان يتبعها حشر وجهها ولا يتصاوت حتى لا يكاد يتبين لغيره
والسر فيما يسر فيه يعني القصر في زوايا العشاء بين فان جهر
في ذلك سجد بعد السلام لانه زاد الجهر واليسير كجهر كالأية ولو عمدا

م
وجلوها

قوله ولا نجات مع الاثم فيما يجزئ فيه يعني فلا يغفوا خطيئته ولو كانت سكتة
وج السرا تنتهي بمعناه فلو ترك فلا شيء عليه على المشهور **قوله** والتشهيد الاول
يعني الذي بين الركعتين فلو جلس له وسعى عنه فلا شيء عليه **قوله** والجلوس
له يعني يقدره فلو تشبه فاما فكما سقاها يسجد له قبل السلام ومن قام من
التشبه يرجع عالم يعارفي الارض يديه ورؤيته فانه اقرار بها تعالى ولم
يرجع ويسجد قبل السلام فان رجع بعد قيامه بالتشبه يسجد له بعد السلام
وصلاته صحيحة وقيل قبل وقيل تبطل لانه رجع من فرض الى سنة ويلزم المسا
م مع اتباع امامه في مثل القيام بخامسة وزيادة سجدة ويستحب في هذا
التشبه الا فتعار على ما روي في قوله محمد بن عبد الله **قوله** والتشهيد
الثاني يعني الذي يقع السلام عقيب فلو جلس له وسعى عنه حتى سلم رجع
فتشبه ثم سجد بعد سلامه لانه زاد السلام والجلوس كان كمال فلا شيء عليه
قوله والجلوس له الا قدر ما يقع فيه السلام فانه فرض يعني فلو جلس قدر ما
يسلم فيه ثم سلم دون التشبه والجلوس رجع ان كان بالقرب فتشبه وسلم
ثم سجد بعد السلام وان تبعه فبعض سجدة بحسب الزيادة في هذه التشبه
على مقدار الاول من دعاء وخوة **قوله** والتكبير سرور تكبيرة الاحرام يعني
ولو جلس قدر ما يسلم فيه ثم سلم دون التشبه ولا جلوس رجع ان كان زاهلا
لقربا فتشبه وسلم ثم سجد بعد السلام وان تبعه فبعض سجدة بحسب الز
يادة في هذه التشبه على مقدار الاول من دعاء وخوة **قوله** والتكبير
سرور تكبيرة الاحرام يعني انها فريضة وبها فيه سنة فلو ترك تكبيرة
جلا شيء عليه ويسجد في تكبيرتين فلا كسر قبل السلام على المشهور **قوله**
وسمع الله لمن حمده يعني الرجوع من الركوع يعني اللحن والامام والساوم فليس
عليه ذلك بل يقول بعد قول امامه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد لله عليه
السلام / كما جعل الامام ليؤتم به فانه ركع باركعوا وادارفعوا وادافالوا
الضالين فقولوا امين وادافال سمع الله لمن حمده وقلوا ربنا ولك الحمد لله
استقرت النسخة مع مرة في الياحية فلا شيء عليه ومرتين يسجد قبل السلام

مرة في الصبح فتران ولوا بدل التكبير بالتحميد او عكس فلا شيء عليه
 وما بعد سجدة وهو كما لو اسفلكم ذكرا ساو بعد اخر السنن المدة كورة وفقط
 تقدم في تركها سهوا او اما الامة بالشهور يستغفر الله تعالى ولا شيء عليه ولو
 اعظم من ان يكفر بها العجود وقيل يسجد كالسجود وقيل ينكح لان المتهاون
 بالسنن كالتهاون بالعرض **قوله** واليتامى من السلام يعني لا شارة فيهم
 التي اليمين عند الخروج من الصلاة زاد خليل وجهر بتسليمية التخليل فقولكم وان سلام
 على يساره ثم تكلم لم ينكح وسنة امام وفيه ان حشيا مرورا بخاتمة ثابت
 غير مشغول في ذلك ربح وكحول راع لادابة واتج واحد وخم واخترية وفيه
 الحرم فتران وانما طار له مندوحة ومصل تعرض انتهي **قوله** والمطلة على النبي
 صلى الله عليه وسلم **قوله** والمطلة على ورد السلام على الامام يعني بعد الخروج من الصلاة خليل
 ثم يساره وفيه اخوان انتهي **قوله** والمطلة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة
 في الصلاة يعني في التثنية وحيث ما اوفعت منه اجزائه وقال الشافعي فريضة
 وقيل في المندوبة وهو واحد التبعاسير في الصلاة الرسكي وقيل بحزني منتها
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الذي في التشهد وفيه ما فيه
 وحل فريضة **قوله** وفيه يعني الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فريضة على كل
 مسلم مرة واحدة في العمر يعني كالشهادتين والحج فمن لم يصل عليه مع ٧٠
 مكان مات عايبا ان لم يمنعه كبر او من منعه كبر ونحوه بكافر قال
 ابن العربي ولا تجزئي بغير لعن مروي عنه عليه السلام وقد جاء في الحديث
 انهم قالوا جازسوا الله كيف نصل عليه فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
 محمد كما صليت على ابراهيم وعلى ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام
 كما قد علمتم او كما علمتم يعني السلام عليه ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 وفي رواية النسائي اللهم صل على محمد وعلى محمد وعلى اهل بيته وسلم
 عليه كلما ذكر لقوله عليه السلام البخل كل البخل من ذكرك عنه فلم
 يصل على وكذا ثبت المنبر وغيره **قوله** وينوي به القربة يعني بالنية
 في سورة في العمر ليكمل ثوابه والا فله قال عز الدين بن عبد السلام لا تترك فيه

في التشهد بن لم لم يكن فلو على غير الاسلام ولم انزل اسمع من بعض شيوخي
 ان فرائض اللسان المجردة عن الاكمال مستتمة واداء امته وان لم يغتر له لسان
 الشهادتين سرية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كذلك والعز بكون ابداء
 اهل القضا بالعدل اما ولا امر بالمعروف لن قدر عليه والنهي عن المنكر حسب
 الامكان ومنه جاء عنه عليه السلام بن صلى على عشرة ارجل يهيج وعشرة ارجل
 يمسح اس من سخط الله وليس يحمل عليه على الكيفية بن صلى ستته واداء امته وان
 لم يغتر له لسان من الصلاة الا ان يركعة فلا ترجى وبالله التوفيق **قوله** وقضايل
 الصلاة عشر يعني بن غياي الاثنين بها ولا حرج على من تركها الا انه يحسن نفسه من
 ثوابها **قوله** وعلى اتخاذ الرداء وهذه الدرر يعني واما الافطار للمهارة فواجب
 والتبديل لعل لازم بخلافه الى اجل فانه يكلي له التخلع الصلاة حسب الامكان بل
 تكليف لقوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد واسمها ان كان اما **قوله** ورفع
 اليد من عند تكبيرة الاحرام يعني الى حذو الاذن او دون ذلك ورساها مع التكبيرة
 ويسد لها وجه وضع يمينه على يساره عند تحريكه او قول وجع رفع اليد من عند
 الركوع قولان مشهوران وقراءة المأموم مع الامام بها بسر فيه يعني حتى لا يسمي
 قبله وقال ابن العربي **قوله** والركعة الفقرة في المصباح والكثير يعني بفرايا
 تسام الوقت فيفرايكم البعض وهو من الحجرات الى الكعبة والناس وله ان يفرايا
 كقول في النساء ان الله عليه السلام بفراي في المصباح بسورة الروم بالتبسر عليه فقال
 ما بال انا كسبون الكهارة وحي فرائضنا فيها بالبقعة وقد افاج وقال انس ما
 حكمة سورة يوسف الا بكثرة ما يفرايا عثمان **قوله** والكثير افصر منها
 يعني في الفقرة ويسفي ان يكون الركوع والسجدة مناسيا للفترة وقد كانت صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها متفارية ويعتبر حالة المأموم في ذلك ان كان
 اما ما بعد قال عليه السلام اذا انا احركم فلا يخفف فان فيهم للرفيع والضعيف وذا
 الحاجة **قوله** وتخفيف العصر والمغرب يعني بحيث تفرايتمار البطل وهي
 من اذا السماء انشفت الى الضحى وله ان يفصر حيث التشكيل ويحرم حشيش
 التفصير الا ان هذا هو المستحب وقد صح عنه عليه السلام فرائض المغرب بالصور والاعمال

في التشهد بن لم لم يكن فلو على غير الاسلام ولم انزل اسمع من بعض شيوخي

والرسالة ووجه الفساق عنه عليه السلام سلام الله عليه وسبح على الصبح بالمعونة تبين
وما دله باليمين الجوارز والله اعلم **قوله** والعشاء متوسطة والثانية اقصى من الاولى
يعني من الزاوية التي تقرا فيها السورة فان عشرين ذنبا عليه وان ساواها فبذلك
ويكره ان يكرر سورة واحدة وهل يغير القصر بالالي الضعيفانه بما يعمل فيه الاختيار
والعادة والله اعلم والقلم بين دعاء الفجر ان يعني قول المصلح امين يعني قوله ولا
الذالين هذا كان اواما او موما وبغيرها لا يجوز عند انقضاء فاتحة الكتاب
امامه ووجه قول الامام ايها الجهر لخطاب ومعنى امين ممدود الهزة مخيف الميم
استجب لنا وقيل فصدناك وانت لا تحيب الفاضل **قوله** والتسبيح ١٠ الركوع
يعني يقول سبحان رب العظيم وتحمده وتواحه ٣ دله بل يقول رثا ثلاثا او خمسا
او سبعا او عشرة او كثيرا ويناديه ينبغي لامام مراعاة الجماعة وذبح عن الدعاء
١٠ الركوع والقراءة فيه ووجه السجدة **قوله** والدعاء والتسبيح ١٠ السجدة يعني
بدعاء ما شئت وبسبح كيف شئت مثل قوله سبحانك كما شئت ذبح وسواها
عقرب وقوله سبحان رب الاعلى وتحمده وتواحه ٣ دله ما شئت بعد ذلك وبلا عدد وقيل
مع عنه عليه السلام انه قال لا الركوع بفكر اية الرب واما السجدة واجتهد واجبه
بالدعاء ففيه ان يستحيا بالحق خليل ودعاء بها اجب وازله نيا وسما من اجب ولو
قال يا ارحم الراحمين كذا لم يخل ان يفسد **قوله** وقول اللهم ربنا ولذا الحمد
يعني قول الامام سمع الله لمن حمده وكذا لما بعد قوله هذا ان كان قد اذعن في اعينها واما
منها اللهم ربنا ولذا الحمد وهو الذي في الرسالة **قوله** ووجه الركوع يعني التسبيح
التي يكس عليها مستحبة وذلك بنصب اليمن وتثنى اليسرى والفقود على
اليمنى وجعل اليمنى على اليمنين قد ايسر السجدة بين وكذا في التسبيحين
لا انك تفسد صاحب اليمن وتبسم السجدة منها تفسر بها وتكسها التي
ازفضا التسبيح ذلك معا يكون ذكرها ولا تحمد اليه سرى ولا يفسر بها ولم
يذكر المولى فنون الصبح ٣ سنة ولا فضيلة وقيل بكل فيه والمشهور الفضيلة
وانه اللهم اننا نستعينك الى اخره ووجه بعد القراءة قبل الركوع تكلمة معصيات
الصلاة المفصحة وتبديلها حرام وان ذكر للركوع وذكر فائدة وهو وحده

والسجود لاسفراكل فضيلة او تكبيرة وخوفه واشتغال عن جرحه فيها خليل
وعن ستة بعيد في الوقت وزيادة اربع كركعتين في الشابة وبنهر كسجدة
او پنج او اكل او شرب او كلام وان بكرة او وجب انقاذ اعلى الا صلاحا بكثره
وبسلام واكل وشرب ثم قال وبانصراف الحدة وان تيسر نعيمه كسلام شك
في الا سلام ثم كبر الصل على الا كبر وسجود المسبوع ومع الا سلام بعد يا اوقليها
ان لم يكن ركعة والسجود ولو لم يكن امامه فيدرك مرجبه واخر البعد في والسجود
على مؤنة حالة القدوة وبتد قبل عن ثلاث سنن وكمال با عن اقل والسجود
وانه ذكر في صلاحه وبطلته فكذلك اكرها انتهى وبنهر جامع للمسند ان جأ
ما المكروهات ومنها المسئلة والمقنونة والعرض والادعاء قبل القراءة وبفسح
التكبير وبعد العائنة واثنائها واثناء السورة وبها الركوع وقبل التشهد
وبالتشهد الا واد بعد السلام الا سلام على الترجمة المعتاد ذكرها كذا الشيخ
خليل قال وكبر سجود على ثوبا لا يحصر وتركه احسن ورفع منوم ما يسجد
عليه وسجود ودعا خاضرا ومجنية لقادر والنفقات وتبشيرا صابغ وفرقتها
واذعا ونعيم بصرة ورمعه رجله او وضع قدم على اخرها وفراستها وتغير
بدنيا وحمل شيء بها او هم وتزويق فدية وتعمد متعبا فيه ليصل وعند باختياره
غيرها كذا مسجد مربع وفي كبر الصلاة فيه فوان **قوله** وتصل الصلاة في وقتها
بمع الذي وقتها الشارح وجوب ما من ذلك عند الذكر لها في التبيين لقوله عليه السلام
من قام عن صلاة او نسيها فوفتها حين يذكر لا كفارة لها الا ذلك **قوله** من اخرها
حتى خرج وقتها كله يعني الاضرب من صلاته يعني اذا نزل واجل وقتها قال
ابو بكر الصديق رضي الله عنه وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وروى عن
واخره عموه وجاه في التفسير عن بعض في قوله تعالى اخذوا الصلاة يعني اخرها
عن وقتها قال طبريزي كبرها لكان كعبا ومنه ذهب اكثر الفقهاء ان ترك الماركة
الهداية خارج حلال الدم وان قال صلى الله عليه وسلم في القوايت ومنه ذهب اكثر المحققين
مع اقل الفقهاء تكبيره وسجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من لم يحصل
بقل الصلاة على مواقيتها قيل ثم لم يزل ثم يراى الا ان كان في **قوله** ومن

عليه صلوات جامعة وليصلها بغفران يستكيع يعني من التكثير والتفليل قال بعض
العلماء ولا ينقص من خمسة ايام كل يوم فانه ان واخيه على له وان مع عدم جد فانه فام
ما عليه وقال غيره بل يكفيه يومان ذكر بعض شيوخنا ذلك عن ابي محمد صالح وذكر لي
بعض من راي انقصه في الذل انه يكفي اليوم اذ مل جموعا قال رايت ذلك منصورا لبعضهم
وجهه نكح قال ابن العربي جعل ذلك غاية وسفه ولم ترك عباده بلا نعمة انتهي
بغناه وجهه فتشبه به اولي النوسم والا حقيقكم كما اشار اليه ابن رستم في البيان و
الله اعلم **قوله** وما يورثها يعني وقت ذكرها وليصلها من ذكرها على نحو
ما فاتته من اتمام وقصر وجهه وسر وعنده كل يوم الشمس وعند عروبها ودير
تبا الصلوات في نفسها جوامع الحاضرة قد تقدم ما في ذلك ويجعل في الحصول
منها على التخرج ويبدأ بالانصر استجابا خليل وان جعل عين منسية من حسا
وان علمها درزيرها صلاها ما وباله انتهى **قوله** روع هذه الباب نادرة فلا
نظور بها مما ينسب عليه فيها فلو لم يضر الناس يعني ان اراد الشغل ان يعرفه يعرفه
صنما ان يكون اخل من جوارحه بشيء فيكون خيرا له وهذه ابوداء التي تترك
السنن ويزيها كان ابنه اعاد الدين فاما على العبد ما تحق او كنهه وباله من مالا
يعلم ان الله يكافى ما لا يعلم ما بها في علم الله وقد ذكر لي شيوخنا ابو عبد الله السنو
س رضي الله عنه وقد علم المنع من ذلك منصورا وانه في الاخرة فانكفر والله اعلم
الموفق للصواب **قوله** وما يصل النافلة حتى يقضى ما عليه يعني من العبادات
ما ان ربه الدين لا يقبل الهدية وانما الى الحج بعد زك راس المال وما يجوز عن من احاط
العبد بماله قال بعض شيوخنا اللهم انما ان ينزل الجميع وليصل السنن اجل فان بعض الشراة
من بعض وان لم تكن ابل محضرة وقد قال محمد بن النور رحمه الله بعلام الناس في
حين اشتغال بنبالة وادمال جريئة وعمل الجوارح بلا موار كليات القلب في
حكم ابن عطاء الله رضي الله عنه من علامات انقضاء الامور المسارعة الى تراجل الجيرة
والنكاح على الفياض كقصور الواجبات انتهى **قوله** والامانة من افضل الاعمال ومن احسن
صايقوب العبد الى الله تعالى يعني بوضه ونقلا وبما الصبح عنه ربه الله عليه وسلم انه قال
استقيموا ولن تحصوا واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة وما يحل بظهر عمل الدنيا الامور من

وقال عليه

وقال صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس مثل نهر عمر يا د احدث من يغتسل فيه
احد من خمس مرات انزول من دله يعني من دونه ينشأ قالوا يا رسول الله قال
فكذلك الطهارة الخمس وقال عليه السلام فيما يرويه عن ربه من هاء اولياء فقدم
بدرز بالمحاربة وما تغرب المنفرون مثل ذلك افاضت عليهم وما يزال العبد
يقرب الى النوازل حتى احبه فانه الحبيبة كنهله سمعا وبصرا ويدا ويدا اقل
سالى ما عكسه ولبن استغناء من لا يحبه منه الحديث قوله وقد قال عليه السلام صلوا
فرد كفى في الصلاة يعني فيما حوته من تحف التجليات ولذا اذنة المصافات والناجيات
قال عليه السلام الصلوا ينال من ربه وقال عليه السلام اخرج ما يكون العبد من ربه في
السجود وقال الله تعالى واسجد واقترب قال بعض العلماء فاقرب الى الصلاة واقرب
الصلوة للسجود ولذا ذكر الله اقرب قيل ذكر الله عبده في الصلاة اكثر من الصلاة وقيل
ذكر الى عبده اكبر من ذكره الى عبده ربه **قوله** واول ما يتكبر به عمل العبد يسوع
القيام الصلاة يعني لانها عماد الدين وثانيه الشهادة بين هاتين حجتين تامة تكبر في
سائر عملها واما ما يتكبر في شئ من عمله كذا روي في الصحيح وكتب عمر بن الخطاب عنه
الى محله ان الله امر من عبده الصلاة فحقها فهو كما سواها الحق ومن منعهها
فهو كما سواها اذيع وفي الصحيح خمس صلوات كسب الله على العباد في اليوم
والليلة من انى لم يصنع من شئ كان له عود عنه الله ان يد له الجنة
ومن لم يات بها استجفا بما يحضر لم يكن له عند الله عهد ان شاء عافيه وان شاء
عفا عنه انتهى وجاء ايضا اول ما يتكبر به الدماء والجمع بينهما ان يقذف
العباد ثورا له في الحفوف والله اعلم **قوله** في حقه لا تسب في التحقير
عليها يعني سواها كانت فرضا او لها بها كبت يتم فرضا وعلما وياقصر في شئ
من ذلك واهم صلاة الجماعة هي القصيدة والرفاية من كل شئ وقد قال عليه
السلام صلاة الجماعة افضل صلاة الامة سبع وعشرين درجة وقال عليه السلام
لا صلاة كجار المسجد الا في المسحود وقال عليه السلام من صلى العشاء والمصبح
في جماعة لم ينزل من الله حتى يموت وما يكلمه الله من ربه في شئ
وقد جرت من ذلك في ليلة في يومه بالار يكتله منها شئ واما

الذاتية في اليوسف افضل كذلة قال صلى الله عليه وسلم سياتي تفصيل ذلك ان شاء
الله **قوله** ويحضر قلبه يعني في اورطانه الى اخرها بل هو فعل فهو الحال والاول
يكله الله تعالى لا وسعها فمن له كمال الصبا كمال الحال المحض ومن له ذوق ذلك
كمال بحسب حاله وما تكله الفهم حمل الحمل بل قال بعض الشافعية لا جماع على ان حضور
القلب في الصلاة واجب ولا جماع على انه لا يلزم في كماله بل في جزء يعني ان يكون
عنه احوال وله شواهد وما يذكر عن الصوفية فليس من باب النعم ولكن
بحسب المقام ولكل مقام مقال وحاصل الحال يسلم ولا يفد ذكر النبي صلى الله عليه
وسلم التبر ونحوه في الشتر انه كان عنده عابشة ورعى بالخبصة والحائض وقال
كانت ان دفتني في صلاتي فقال عمر اني لا احب الخبيث وانما في الصلاة الى غير ذلك
من الشواهد التوسعة وان كان التحفة هو المقلب قد بين الله بغير **قوله** ويكون
خافيا خافعا لله تعالى يعني لعلنا بعظمة الفهم وجلالته ويشعر نفسه انه يقف
بين يديه على كبير مصلح على خفي ما في القمير فادر على كل كبير وصغير لا يغيب
عنه شيء ولا يحجزه شيء وبهينه عزة له تفجره ١٢٥ الامر قبل طانته وادمان
كبارته وكثرة صلاته من البيل وصحة لسانه وفتح شراغله واصلته ذكره
وتشيل الحزن كانه وافى على راسه وبلتو ينفق يقع كالحير ولا يحتاج العبد
الى معين وبالله التوفيق والسلام **قوله** ويرجع عن نفسه شواغل الدنيا يعني
عنه تروجه الصلاة ومما ان عرضة وقد قال ابن العربي رحمه الله ان كان ما ورد
عليه من صلاته مما ذكره ملا صفا لطاقاته لم يده خلل الصلاة وان كان
مما لا شعوره به انه ذلك فلا كن تقدم له وان لم يحضرها له قبل ملا يحضره
والصواب ان لا يستتر سلام مع الخواص من مضى وما عده لا يحضر وقد تنكس
بعض الفقهاء الى بعض المشايخ انه لا يخرج التوسعة في الصلاة من حال
كذلك لست ابيس في الدنيا فانه لا بد لاب من زيارة ابنته فلا يمشى منعه
منها وفان يعضج حب الدنيا شجرة في القلب هي عيش الشيطان من اراء السطامة
منه وليد كلفها ودخل بعض الفقهاء على الشيخ ٢٠٢ مدين رضى الله عنه لينفكوا
له بالوصواس وقال شيخ فبر ان يثله الفقهاء الفقير ان الشيطان جاء في كل وقت

يا من الله خلق حسناشي لا بالي بهلاك الدنيا ونيانسي معناه من رسالة القوم الكائن في رحمته
الله قوله صلى الله عليه وسلم ليس للعبد من صلاة الا ما عقل منها يعني ما عرفها وفوعه
وتحقق حصوله لا ما غاب عنه / صلا وصلا في النجى ان العبد كيصلي الصلاة ولا يكتب له
نصيبتها ولا ثلثتها ولا ردها الجديث ولا احد يث ورا قار في نفسنا ~~البلد~~ كثيرة
من ارادة هار عليه بكتاب الصلاة من احيا علوم الدين وكناب غنة القلوب ونحو ذلك
والله الموفق **قوله** صلاة الوتر سنة يعني وهي اكد السنن الخمس التي هي العبدان
والخمس **قوله** استسقاء في حليل ووفنه بعد عشا كحاجة وشبهه للمعجز ورثة
الصباح انتهي ملوك كره في صلاة الصبح فالثاني في كره ان كان هذا وان كان ورابعها
واما وفي التبرقة في عدد ركعة فزان وما يقضي بعدها كذا انه كره ابن الحاجب
وقال ايضا يستحب ان يكون في صلاة اليل فزان في ثمة تنقل جازوكم بعده على
المشهور وفي فرائد قل هو الله احد والمعوذتين وما يصبر فزان والشعب فلما
للقضية وقيل للصحة وفي كونه لاجله فزان ثم في ثمة اتصاله فزان وفي حوا
الشعب مع صبح وقيل بياها الكافر واثان انتهي وفي النجى انه كان عليه السلام يقول
بعد سبحان الملك القدوس ثلاث وحديث السجود بعدها لا عجة بها ولم يرمك فيها
المنوف **قوله** مكلفا ومن صلاها حلف من لا يعصل بينها وبين الشعب بسلام
اتبعه والله الموفق **قوله** ور كعتي الحج من الى عايب يعني من عايب في فضلها
وفي حليل هي ستة كحد يث انه عليه السلام من لم يتركها فكم ابن الحاجب وخر
اتها بام القرآن فكم على المشهور رغيل وسورة قصيرة يعني مثل قل يا
يهي الكافرون وقوله هو الله احد فمدرود دله فيها خاصة لا من زوج
لا شان لمن راقبه قل في الضبعة بعد كل يوم للتخص بها ليست مشروعة
على المشهور انتهي واثانها قبل تحقق كل يوم الحج من قاتنته فضاها
بعد كل يوم الشمس خلافا غيريها من السنن على المشهور ويبغي الدعاء بعد
ها بما ورد من قول الله اجمع على نورا في غير الى اخره **قوله** الترمذ الحكيم
رحم الله رايت رب العزة في المنام اكثر من مرة وكاها اقول يا رب
اسئلك خاتمة الخير يقول ان اردت انك قبل كل يوم بين الصبح والمغرب

اوريش سر يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا الله يا الله
 ان الله استلذ ان يحيى قلبى بنور معرفته ابدى يا الله يا الله وبالحجة فيسبح الاكر
 في هذه البرقة وما بعده الى كلوع الشمس كما ورد في ذلك في الخبر يقول الله تعالى عني
 انه كرتي ما عني بعد العجر وساعة بعد العصر اكليله ما يسبها وقال عليه
 السلام ان الله من ليس ولن يشاء الدين احدا الا عليه وسددوا وقاربوا وابشروا
 واستعينوا بالغنى وقوة والروحة وشئ من الوجة يعني ذلك كسر في النهار وفيما الليل
قوله قال صلى الله عليه وسلم ركعتي العجر خير من الدنيا وما فيها يعني اذا حصلت
 للعبه ويحتمل ان يربيه خير من تصدقه بها وهذه اغاية التي عجب ونهاية التقييم
 يعني من الصلاة ويحتمل كل عبادة وهو انتم معناه لا كن لا يتكوع الا على
 فانزل السنة فلا يصلي عند مملوع الشمس ولا في وسطها من ممنوع وبابعد العصر والعروا
 مانه مكرره وكذلك عند غروب الشمس للخلاف في ذلك في وجع الامام يوم الجمعة يقول
 الصلاة وكلامه يفتح الكلام في ركعة التجل بعد ما في المسجد ولا يدخل بعد العجر
 وفي المصباح ان ركعتي العجر والورد قبل العبر لثانهم عنه حليل وجاز جنازة و
 سجود تلاوة قبل اقفار واصبح في ركعة محرم بوقت **قوله** وليكثر الانسان
 من التكوع بانه يكمل العبر يعني في باب كماله فمن لم يحضر قلبه مثالا في هذه الصلاة
 خلاص النوافل ما يجمع له من المحذور مثله في الغزالي رحمه الله في ان يعين له وقد ورد
 ضعيف في ذلك في الخبر ان النوافل حواير العبر **قوله** وفيما الليل يعني بما يتيسر
 بعد صلاة العشاء وقال ابن العربي بعد اواجب من تكوع عنه ركعتي الشيع
 والشهور ان وجوبه كما في نال صلى الله عليه وسلم وافضل اوقاته في الليل وفي
 افضل اقباه فيام داود كان يقوم اول الليل واخره ويقوم وسكبه وقال عليه
 السلام صلاة الليل مشي فاذا خشي احدكم الصبح فليوتر بواحدة ويستحب
 في صلاة الليل لا جوار في نوسم وفي صلاة النهار الاصرار ويستريح من كل
 ركعتين من فيما الليل وان استخبر محسن ويستحب في صلاة ركعتين
 خفيفتين كذا كان عليه السلام جعل في اولي الحول ثم كذا لو قالت
 عائشة رضي الله عنها ما زاد عليه السلام في رويان وما في غيره على اني

عشرة ركعة بعد الوتر صاحب منه ويكثر الجمع الكثير في الدار أو مع شهرة وصلوات
اليالي الباقية من الموضوعات فلا يجوز القيل سقا ومن ذكرها من العلماء عهد هذه دلالة معلوم
وله نية والتكوير والتفصيل بحسب الحال وكانوا يقرؤون العزارة سبع في الليلة
الأولى ثلاث سور وفي الثانية خمس وفي الثالثة سبعا وفي الرابعة تسعا وفي الخامسة
مئة أحد وعشر وفي السادسة ثلثة عشر وفي السابعة المفضل وقال عليه السلام
من قرأ القرآن من قبل رمضان ثلاث لم يعفه ومن قرأه لا يتيسر من آخر العشرة في ليلة كعتا
يعني عن قيام الليل وكذا دفع في رواية النعماني ومن لا رم قيام الليل حصل ليلة القدر
ضرورة من الله علينا به ورزقنا حلاله دأبها في عافية أنه من مع كرم **قوله** و
قيام رمضان روي إقامة التراويح المعمود بعد العشاء ولا يمنع ما يجعله بعض الناس
من تقدم بمسما ولا يصح كونها هي بذلك ليس وقتها ولا نيتها في البيوت أفضل من
تفعل الساجدة ويستحب الختم في ليلة رمضان وسورة تجزئه وكان السلف يقومون
بثلاث وعشرين ثم قاموا بسبع وثلاثين وقال عمر نعمة البديعة هذه والتي تحل
موزعتها أفضل يعني آخر الليل وفطورا بين الفجر كهيئة الشرفة يقومون في الليل كما وله
وهو امر حسن لكل السلف لهم فيه وفي الأمر تكبر فيسبغ للمنفذ بين العرفه بحر شوق له
وإن يعلم من نفسه عجزا وحده وانما عجزه لأن هذه المقام حرم على ليلة القدر وبفضل الشهود
وقد حج من قام ليلة القدر أيا ناولا حسنات عليه ما تقدم من ذنبه وقال ابن المسيب
من صلى العشاء في جماعة فقد أحكم حظه منها المشهور أنها تستقل ويصلح السنة كلها
أروى في شهر رمضان فوائدهم الخمسوها في العشر الأواخر ابن العربي يقول ثلاث
شروط ليلة الحج في النصف الثاني في أفرادها دخل الشهر بالاحم بالليلة المباركة فيها
ليلة سبع وعشرين وبالثلاثين التاسعة عشر وبالثلاث خمس وعشرين وبالأربع
ربعا السابعة عشر وبالحجس الثالثة والعشرين وبالحجفة التاسعة والعشرين وبالثلاث
الحادي والعشرين وفي غير هذه الأوقات بلغ فيها بعض الجاهل فيقولون رعين فولا وحدهم
في ساعة الجمعة وقد حج بها في ساعة منها وصح ما من ليلة الأولى ساعة لا يوافقها عبد
مومن يستتر الله شيئا من أفعاله في بعض سرور نياها من الشيوخ رحمه الله ومن
يشبه القيام فيها فليقرأ ما ورد في قيام في أي وقت شاء كما في سورة الكهف فإنه ينجمه

مرات وذكر ذلك كلاما استحضره **قوله** ذكر الباقى رحمه الله ان قراءة قوله تعالى الله
يتوبى **قوله** انفس جنس من الالف فلهذا كل من يقرأه حتى يقرأه في كل يوم في حجة
قوله وسجد السجدة السجدة في الموضع الواحد عشر على المشهور وهو احدى الاعراف
وفي السجدة الرعدة والصال وفي السجدة ما يومرور وفي السجدة ما خشتوعا وفي السجدة ما
وفي الحج ما جبتا وفي العرفان عوروا وفي المزارب العرش العظيم وفي الم تنزيل الاستكبرون
وص وانما على المشهور وفيل وحسن مناب وفي فصل ان كنت رياه تعبدون فاختر
الاخي زجادة اخ النجم والاشفاق والغرولقة الاحاديث لم يرها عزائم والده
اعلم في سجدته هذا الفرار والسميح الثواب والتعليم والفاخر امام ان صاح **قوله** سجد
لنفسه كان ترك الامام خليل وكره سجدة شكر وزلزلة وجهر بها بمسجد
ومرات تلحين جماعة او غيره وفي ذكره الجملة لقراءة الجماعة على الواحد رواه ابنان وقال
ايضا يعني المازن واهل المذهب تكريره ان كرر حزب العلم وتعلم باول مرة وتندب
لساجدة الاعراف قراءة ركوعه وقال في الرسالة ولا تسجد السجدة الا على وضوء
بكبر لها ولا يسلم وفي التكبير في الرفع منها سمعة ويسجد هاشم فداها في القريضة
والشاة وتقوم ذكر قراءتها عند ذكر التكسوع وفي البخار كان ابن عمر يسجد
ها على غير وضوء انتهى **قوله** فضيلة ان كان القياسين والسجدة فضيلة
وفيل بل صفة وشهرة السنة في الاخرة والفضيلة ايضا ما يوصله المصنفون من جمع
السجدة او التخليل في ركعة او سورة **قوله** ان علم خامس ليلة من رمضان
عة وربما كانت مظة **قوله** وليرغب في صلاة الصبح يعني لما فيها من
الثواب فقد قال ابو هريرة رضي الله عنه ادعاني خليل الى الله عليه وسلم بثلاث
صيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتي الصبح والنام والاعل ونرو في مسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامي من احدكم صدقة فاهل يعرف
صدقة ونهر عن منكر صدقة وعدد استبها ثم قال وكجزو عزة لم ركعتان
يركعهما من الصبح وفيه ايضا كان عليه السلام يصل الصبح ربعا ويريد ما
شاه الله فاستحبه ربي العلماء ان تكرر ستا قال في الحديث ان معاني في صلاة
المعجز العتق وينبغي تحفيها ولا ينبغي سررة معينة فيها واني سني من

بيان
شاهد

او النوازل لا تملأ ولفظ نفذ الام باقوام حتى تحو الفرائض في الصلاة و
٢ و قد مرها على سورة معجزة وراة الدنيا فيها وهل يصورنا خرج عن الحق والى
وقت صلاة الضحى يماض الشمس واخر الزوال واصبغت اذا كانت الشمس
من المشرق ومثلها من المغرب وقت العصر وفي جني سالتنزد خسا باعكاتها
في خمس سعة الى زق في صلاة الضحى ورخص الله فيه في الصيام الكرام وصيام
القلب في الصيام والنجاة في الصمت وحسن الدنيا والاخرة في قيام الليل انتهى
قوله والتقبل بين الضم وفيل العزم وبعد المغرب وبعد العشاء يقول لا اله
عليك المشهور وروي قبل الضم اربعاً وبعد المغرب ركعتين وروي ستاً وروي
عشر ومن الى حيا ما بين العشاءين واما قبل العشاء فلم يرد شيء معين الاكن
فعله عليه السلام بين كل اربعين صلاة وبعد العشاء وروي ركعتان
وروي اربعاً واما في الاحاديث من السور المعينة غالب الاصله وانجي قوله
في الا نيل في صلاة الاستخارة من افضل العبادات واما الواجب والابتنع
لما قل ان يظهر لي قدم على كل اموره به وما يقول بعض الناس من
الحالومات والنظر فيما كان مضارباً فيه اكن يستخير على ما ورد في الصحيح
وينظر التيسير وتحية المسجد سنة وتكون عنها اداء العرف وتجاوز
لما تركها على المشهور وتحية مسجد مكة الكواكب وبعد ابحية المسجد
في المدينة وفي مصلاه على الله عليه وسلم افضا وكذا الكرامة صلاة التوبة
في الصحيح ركعتان بعدهما الاستغفار والدلالة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلاة التيسير معمول بها ولا ينبغي للعامة ان يعمل الا بما يحق او فارقا
من الحديث ويشمل كل ذلك العمل العام فان العمل القليل في سنة من العمل الكثير
في روعة وينبغي ان يكون كل من يراه ذكر وبعد كل صلاة يستغفر ثلاثاً
ثلاثاً ثم يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام
ثم يقول اللهم اعني على كل شيء وصلى على محمد وآله وسلم
ثلاثاً وثلاثين جمعة او بصغرة متعرفة ويختم المدة بل الله الله
وصلى الله عليه وسلم له الملك وله الحمد وله المملوك وكل شيء قد يراد ان خذ الله الملك

بقدر مع فضلها ولا يفتقر هذه الآية كثر ما يحصى ان يكون وبالامامة الرتبة بعض الناس
 نسئل الله العافية **قوله** وصيام رمضان من فرائض النية او اليل منه ويكفيه
 يعني انه لا يلزمه نية يد بها كل ليلة ابن الحاجب وكذا له الكفارات
 وفي الحاق السرد وقد روي عن الثنايا نحو السرد والمشهور ان المشهور كغيره
 وعن ابن الما جهور الاحتياج المعين الى نية انتهي حيث تلزم النية فلا يلزم
 مفارقتها للمعجز ابن الحاجب واذا رخصت النية بعد الاذعان بالمشهور
 يكلل كما بطلت قبله انتهي **قوله** ولا يفطعها الا الجفرا وامر يفسر
 لا جله من مرفوع وخو به يعني كالفطع او الصغير المبيع للفطر والعزم والحاظر
 التي لا تقدر على الصوم والتجويع والتفكير اذ لا يفطر معها على الصوم امينا
 فانه لا يفتلج بها من هذه وغيرها فالمشهور بخبرها ومن اعلم بمبيح
 في منه الفضا. وتنتخب البعد به لا تقوم ومن في معناه وهو مد عن مثل يوم
 يفتضيه الا المسافر والمريض والحاضر والبرصاء وغيرها فمن يجب عليه العلم
 ومن زل عكشه المصلي بعد اكله وشي. له لزومه امساك بنية اليوم فان اكل
 بعد الاولى جمع الكفارة فزال لعله متاولا ولا يفكر مسافرا لا يشترط له
 فان افكرو متاولا فلا شيء عليه وتبطل له ليحصول فيكذب ذلك من طهارة
قوله والامساك عن افعال كقيام او شئ الى اليقين يعني يحصل نكاحه
 من منعه واسع كالجم والاذن مما يند كالمكس الا حنرا منه ابن الحاجب وفي
 وصول ما ينما من اليقين والا حليل والحكمة شالها المشهور بفضي في اليقين
 والحكمة ان وصل واجابة كالحكمة بخلاف بعض الاس وقيل ان يفسد كهم
 وعبارة الكهوفين رحو الذباب به دخل غلبة موعودته وفي غبار الا فيمن قوتان
 وغبار اجبا بسين دونه والمشهور ان لا يفسد في دلالة من الكهول من الاستان
 جتدخ والصفحة لوضو ان يخلص جازي فلو حليل حلفه بالافضاء
 الا ان ينعم بالافضاء والكفارة والسؤال مباح كل النصار بما لا يتخلل منه
 شئ وكره بالكل لا يتخلل فان اكل ووصل الى حلفه بكالصفحة
 وانا مسالم عما يفعله مما يكون بين الجبل والكرة يعني من معة مادت

الحجاء ونفسه وقيل بحج ابن الحجاج وشروطه الا مساله عن اخرج من اوفى
وفي المنزلة والانفاق فويلق والبيادى كالدكر والنظر الى الضلعة والبياسة والملا
خبة والبياسة مثلهما الحج المبرور ان كانت الصلاة لم تحم ولكن علم نعيمها
حم وكر شكا بالحق هو التحريم بان يكره لو نظر ولم يستعمل فلا
فصل انفق او منى للمشفقة والقطعة مختلفة واحدة كالذكر المستدام و
للملا عبة والبياسة مثلهما الا في المذبي الكفارة من غير فصيل خلافا لانتها
و قال ايضا واما المراءى فكالم جل والحق الضرورى كالقدم ربي الخارج منه
من الحلو يستمر ١٥ فوان كالبطن واما المستدعي في المنصور الفخار
فان استند عن غير غيره في الكفارة فوان وتكره الكفارة للضرورى
ذوق الملح والذواك والدرعام بحج افتمى قوله ويعلم شهر رمضان بعق
ان الله عكسه بفعل شهر رمضان الزيادة فيه الفزان الآية وقال عليه السلام
من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وهو شهر الله
الاعظم نهاره صيام وليله قيام وكله مكبر من ٢٨ ثلثه **قوله** ويجزئ
انسان ١٢ / جتناب العاصي وملازمة التقوى اكثر مما يكون في غيره
يعني لبيان الحق الموحد عليه بالحدوث وهو قوله عليه السلام ان الله في كل
ليلة من رمضان عتقاء الله من النار الحديث وحده راي ان يحم فيه **قوله**
الحج ان جبريل انى النبي صلى الله عليه وسلم وهو صاعد المنبر وقال يا محمد
من ادرك ابريه او احدهما ولم يفعل الله لا يغفر الله فل امين فقلت امين
ولم استقم الا ان اخبرها ذلك الحديث ونابيه من دعا جبريل عليه
السلام ونابيه محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله السلام **قوله** وكل يوم
غير رمضان لا بد فيه من النية والامصال عن جميع المعصيات يعني من اكل
وخبره مما تقدم وتقدم ايضا حكم النية الا انه يح امره عليه السلام من ادب
ينادي يوم عاشوراء من لم يترك اكل فليصم فانتعاشه بخلاب
مطهر الصيام فخر اكل او كفارة او سبحة او فيلة ونهى عن صيام يوم
العكر والا تحي وثلاثة ايام بعد يوم النحر وعلى التحريم ما في الشاشة

للمتنفع الذي لا يحرمه هذا واذا كان في يوم ما صامه او كان في صيام متنفسا
فيلزم ثبت الكثر الصوم يوم الجمعة مفردا او باجماع يوم السبت لاحتياط به من رمضان
خليل ويسمى عادة وتكوعا ونظا. ولكن صوابا وتدابيره ما كانه ليتحفظوا
لسان وتجميل بغير فناء صبر ما حرم الصوم بغيره الصوم يوم الجمعة عرفة
لأنه يكثر لها وعشر في الحجة وعاشورا وناسوا. والمحرر ورجب وشعبان
وتجميل الفضل. يعني حيث يجب ومتابعته لكل صوم لم يلزم متابعه وبداء
بصوم تمتع لأن لم يفسد الوقت وودية لهم وعكش وصوم ثلاثة من
كل شهر وكره كونه البصر كسنة من شوال ومداوات جبر من صوم الا الحنوب
صوم وتدم يوم عكش وتكوع قبل نذرا وقضا. انتهي بذكره واستفدت
من خلاله ما تقدم في كلام ابن الحاجب جرد الا والاهم به قول الشهر شمس في حجة
الصوم ورجوبه فيعمل فيه على صبر كليل او استعاضة والاربعة ثلاثين من عشرة
الذي قبله ومنه الغلال وحده صام وحده طيل وعكش ومنه صوم ربيع ربيعة
والختار وغيرهما وان امكنه بالكفارة والافاضة مقدم الا بتاويل فتاويها
قالوا بغيره من بعد بشوال ولوا من الكفارة لا المبيع وحي تليق شمس اوله
الاخره ولزمه حكم المخالف بتمتع تزداد روية نهار الا قابلية
وان ثبت نهار المسد والا امكنه ان انتبه انتهي الشمس ان امكنه من جملة
في رمضان قضا وكبر وقضا ان كان ناسيا ففهم ومع امساك بقيمة اليوم ويغني
النكوع في العمدة ٧ النسيان فلا كفارة في اجساد قضا. وفي كبره قضا له
بعد قضا به فورا في الثالث ف ال خليل وقضا في غالب غني وذي باب
وعبار كبره او كيل او دفين او جسد لها منه وصفة في خليل ودفع جابيه
ومن مستنكح او مني ونزع ما كول ومقربا او خرج كلوع العجز وجاز
سواء كل النهار ومضفة لعكش واصباح بحبابة وهو دم وجمعة
فهم وعكش بغيره فصر شمس فيه قبل العجز ولم يتوه فيه والا فضا ولو
تطوعا ولا كفارة الا ان يتوبه بغيره بغيره بعد ضمه ولم يزد عليه
او نهد بغيره بغيره يعني ان كان ناسيا او شمس به ان في حامل وموضع

لم يمكنها استيجار او غي، خافنا على اولادها ان تنسى وتغف من بعض مسابله
و كلام ابن الحجاب وانما ذكرنا كلام هذا الشيخ لان ما فيه من العجائب
الغنية ومسابل الصوم كثيرة وبالله التوفيق **قوله** ويحفظ القلب في تقوى الله
العظيم: يعقوب جنتاب فواهيبة وابتاع اوامره في كل وقت وجب عليه جنتاب
جانبه التقوى على جانب الحمل وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما امرتكم
بشيء مما جعلوا منه ما استكملتم واذا نهيتكم عن شيء مما تنهوا عنه فاعلموا انهم لم ين
استوصوا، اجعل التقوى دفيقا ولا عمل ما يحكم وقال ابن عباس لما سئل عن رجل كثير
خير كثير نفي ورجل قليل خيرا كثير نفي ايها افضل قال لا احدل بالسالة
شيئا **قوله** يلحقكم جوارحه من جميع المعاصي والمخالفات: يعني الصغير
منها والكبير وتبغ الكيرة اكثر فان امرها من الدين اتم جمع الخبر لو ان رجلا
سجد لله حتى يصعوا من كل ما حرم الله كنه اصبغته في بعض المجالس وان شئ
بعضهم في بعض ذلك خيل الذنوب المخطئة كما ان اول السيل النقرة قال ابراهيم
الحواص رضي الله عنه اول الذنوب المخطئة بان فابلها صاحبها بالكرامة والاصابة
معارضة جازدها صاحبها بالكرامة واما صار تنو سوسنة بان عضا عارضها
صاحبها بالجاهدة واما صاحب الشهوة مع كلبه الهوى بعض العقل والعلم والبيان انتهى
وبعضه باللوكة وبعضه بالحق **قوله** ويتبعه ما في كل الاقلية: يعني فلو ان
النجس كالدابة المحموم بان غفل ففقد الزمام ومنقته اللجام والى فانت منها
جوامان ونه قال عمر رضي الله عنه حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا من فوا عليها
قبل ان توزن علبكم وذلك عليه السلام ان مما في كعب ابراهيم وعلى العاقل
ان يكون له اربع ساعات ساعة يتاجر بها ربه وساعة يجلب فيها نفسه
وساعة يجمع فيها الى اخوانه الذين يصرونه بغيره نفسه ويدلونه على ربه
وساعة يخلوا بين نفسه وبين شهواتها وعلى العاقل ان يكون عارفا بنفاته
ممسكا للسانه وقفا على شانه المستغنى ان ينسى على شئ في بعض الايام فله
العاصي معترفة على الجوارح: يعني الخبرات بكل حارحة على تحت به يبع
ان يراعي فيها وعلى ان الله عنه عبيد فليستوا الله في امانته وليعمل على خلاصه

والتقوى بآية والعمل بها عنه وليس ذلك إلا من أخفته جالبه كل الهمم والنجاة
ربه وبأية مؤامراته خلفه **قوله** فمن أجوارح القلب يعقو محل الاطلاق والعلوم
وما سمي ذلك بالاعتقاف فليكن العبد مراقبه أكثر من غيره لأسبغها وخدمته ان
الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اعمالكم ولا الى قلوبكم **قوله** يصوم بالاضطرار
اخلاصه بالتبوء من الحول والغفوة وقال البغوي رضي الله عنه والتمس الاجل الناس
ربا وتزاد العمل الاجل الناس شيئا وانا خلاص ان يعاين الله منها وفي الحكم لا يجب القلب
المشتد كما يجب القلب المشتد العمل المشتد لا يقبله وقلب المشتد لا يقبل
عليه وفيها انذار الانهار هور فائمة وارواحها وجود سر الا خلاص فيها انتهى واما
خلاص فامده وجه الله بغيره وحمل وله مراتب فكل مرتبة منه مراتب وانما
يعيد العبد عليه مفرقا كالحلو عن عيشه بروية انهم لا يكون شيئا ولا بحسرة بهم
الا من حيث اعتبرهم الله او اعظمه الله في القلب حتى لا يدعى للتفسير فيه نصيب وليس
من مقام الا حساس والله اعلم **قوله** واليقين يعي الاستكون عزرا الا صدمه **قوله**
قوله في كل ما يجب الا بان به يعي بما يجب لله واسمائه وما يري مع اليهم من ملك
وكتاب وغير ذلك لا ينظر في بشي من ذلك فهو كافر طحال الدم ومن اعتقه الحق
كما هو ممن يباش قلبه مجاش اوجبت الحق والجا به الحاصل على علم اليقين
واذا اوجبت الحب والشوق يعي اليقين وان اوجبت الا نفي والهيبة نحو اليقين
ولكل مرتبة من هذه المراتب مراتب لا تحصى في الكبر ان الله جعل الروح و
الاحياء في الرضا واليقين قال ابو طالب المكي رضي الله عنه وادنى اما ابتدئ به العبد
مع دينه والتمس في علاله واشد بحجته فهو يقينه لم يرد به باقيد او توعد
عليه قال وفنون اليقين اصل كل عمل صالح انتهي وفي الباب حكايان ينفى
مكالماتها والوفور عليها فانظرها **قوله** والصبر والصبر على ما صبه
والصبر في بلايه وفيه قال تعالى انما يريد في الصبر في الصبر **قوله** في الصبر
والله يحب الصابرين وقال عليه السلام اعبدوا الله بالبر الذي ترضى به ان لا تستطع
جمع الصبر على ما تتركه خير كثير **قوله** فالتقوى هي ربه حقيق الامور
وتحب الرزق قال مولانا جلال فخرته ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه

من حيث لا يحتسب وقال تعالى ومن يوق الله تجعل له فرجا وسرا ومن يتواله يعجز
عنه سببنا له ويعلم له اجر اوهى وصية الله في الاولين والاخرين قال الله تعالى واغفر لنا
الذين اوتوا الكتاب من قبلهم وايضا ان اتقوا الله ومعه دخلوا الجنة فقد اخذوا الجنة في كتابنا
به لم يرغبوا بها باثني مرة وذلك دليل على عجزها فليست العاقلة على صاعد جده ويحمل
في تحصيلها بغاية جده وبه كان بعض الناس يوصي ويقولون عجزوا العلم
كثير وتزك الشجر حتى وصلوا رحمهم الله تعالى وعجزه **قوله** والشيء يعني بقاء
الله من حيث انه قضا والله لا يحب الى ضا بالانها الا ان يكون واجبا لا يقوى كمال
ان كان مما يباح الى ضا به وقد قال حفيضة الى من تلقى المالك بوجه ضاحك
ووبعض الاثر عزمه تعالى انا الله لا اله الا انا محمد عبدي ورسولي ضلم بك من
رفض ولم يجر على بلاب ولم يشكر نعماء وليتخذ اليها سواء وقال عليه السلام
ذاو كرم ٧١ بمن من رضى بغير الله بالله ربا وبالا سلام ديناً ومحمد رسولا قال
ابن عكا الله رضى الله عنه فمن رضى بالله ربا والاسلام ديناً ومن رضى بالاسلام
ديناً وعمله ومن رضى بمحمد رسولا اتبعه والله دار الغايب ملكنا رجس بعدة حورا
وزال رضى وكتابا عيشه اصبح ارضى بحكم ردا ان لم اكن راضيا فان شيء
وفي الحكم العاقلة ان اصبح نكسر فيما يروى والعاقلة ينكسر ما اذا يقول الله
له وقال عبيد الله بن زيد رضى الله عنه الى من رضى بالله ربا والاسلام ديناً
والعبد بن وصية الدنيا ومواتها الى ضا لا تنحصر وللعاقلة اشارة **قوله**
والحياة يعني حجر الاول مما يستفح تفكيها المن يستفح حتى يودي له
الى الامتناع منه وفي الخبر الحيا خبي حله والحياء بابا ٧١ بخبر واذا لم يستحق
منه وقد قيل خير له ان يحكى الا انفس طامع ما شئت ويقال احيا حسن
وان شئ في النساء احسن وقال عليه السلام الله احسن من انفسه حتى منه وقد قيل
خير له ان يحكى الا انفسه من جره بذكره بغير حياء يمدحه فان لم يكن حيا
يسنّه فان لم يكن حيا عبة حتى فنه فيستخرج منه البلاد والعباد انتهي
وفي الخبر ان الفتاة مال لا يمدح وفيه ابدا ليدبر العنا عن حشة العوض
انا العني عن الذبح انتهي **قوله** والراحم وهو ان يكون الدنيا من قلبه

يعني ضربا من ايمان النفلين بالدين ورغبة في ثواب نيلها وان الله يحب منه ذلك واعلم
 من ذلك زهده فيما سوى الله العبود يتلوا له وقد قال العبدون رضي الله عنه للشيخ
 ابو الحسن الشاذلي في مقامه علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عنه الو
 جد ووجود الامة منها عنه العلة وفي الخبر ليس الزهد بتحرير الحلال والابطال
 ظلمة اللال انما الزهد انما يكون بما في يد الله او ثقل منه مما في يديك ومسيل
 الشيخ ابو محمد عبد الغادر رضي الله عنه لبعض الرجل الذي يعرف وجوه تعويذ
 الدنيا فيعبر فيها انما هو عن الدنيا بقالا اخرى جاز قلبها وادبها في يدك
 وسيل الشيخ ابو محمد فانها لا تصوم قال سبحانه ابو العباس الحفص رضي
 الله عنه لبعض الرجل الذي يعرف وجوه تغريو الدنيا فيعبر فيها انما هو الذي
 يعرف كيفية امساكها حية جاع في ذلك وقال الشيخ ابو العباس المرسى
 رضي الله في اشارة **قوله** وما تلم يمينك بموسى يقال للولي وما تلم يمينك
 يا ولي فيقول هي دنياي اتوكا عليها واصف بها على غفني وغفها اعطاه
 فيقال انما جانا عنها فالغداها فيكشف عنه عن حقيقته فاذ ان حية
 تسعي فيقال خذها وما تحب فيا خذها باذن كما في كتابا دنيا كذا الله
 في خذها ما اكله في نيلها قال الشيخ ابو محمد بن رضي الله عنه الدنيا
 حرة اذا فلكم راسها حلت ورأسها حيا انتهى **قوله** والورع يعني تجنب
 كحان الشبه وقد قيل ثلاث لو كتبت في كعبه لم سمع وبعث في الدنيا والاخرة
 انزع لا تزع تبع اتبع ولا تمتدع تورع واقتنع عثر ورع ورأس
 الورع ان تاخو من يد الله بلا واسطة بوجع الحزم لا تمتدع عبيد يدك
 الى الاخرة من الخلاء حتى ترى ان العبد منهم مولاد فان كنت كذلك
 خذ ما واجفت العم وقال الشيخ ابو العباس رضي الله عنه في الدنيا عسفه
 احل الحلال ما لم يحصر لك ببال ولا سلكه فيه احد من النساء والرجال
 وقال الشيخ ابو محمد عبد العزيز بن المهدوي رضي الله عنه انتم المسلمون
 على ان الحلال المحض ما اخذ من يد الله بلا واسطة بوجع بحيث لا يمسح
 معصية ولا يذم ما نفعه الا من حيث امره الله وفي الحديث من اتاه الله

جرادة

المعنى

في فاس غير مسئلة واما الشراف جرده فانما رد على الله اهدى له عليه السلام فمن وافق وكبش
جا في العنق والافك ورد البش وعلم هذا بالانسان فيه نفسه فيما في وما يدر ومن لم
يصحبه الورع في اخذه ونزكه اكل الحرام المحض وهو لا يعلم **قوله** وليس بداجب بل هو
المستحب الذي في كره مكرهه يعني هذا كره من حيث الجملة وقد يجب ان افويت
المشقة بان يكون القالب حراما واشتبهه محذور بمحذور بمحذور او شبهه
به **قوله** وهو بيع الوزع ان يترك ما يستحب منه ان يكون غير حلال يعني ولا
تحقق حرمة كمال السلاطين وصوم عرفة ان افويت الضمة ان يكون يوم العبد
وتحذر له مما يستند الى علامة جليلة او في بنية من الجلية وما عدا ذلك هو
موسسة ولا يلزمه السؤال عن مستور الحال وسؤاله عنه اخية له بل تكريم واسواق
المسلمين محولة على الحلال وكذلك امر الله حتى يتبين خلاصه او تغوى علامة بنية
عليه والحلال ما جهل الله وقيل الله وهذا صواب **قوله** وعلى ما يستريب
منه ان يكون واجبا ان يوجهه يعني كالسؤال لفرد او رد والمصلحة والاستسقاء
لفرد او حصة ونفس الجملة لفرد او كل الفلح والخروج بعد صلاة الجمعة من المسجد
لفرد او الظاهرية ايضا الى غير ذلك مما لا انكار عليه في مذهبه كالمصلحة في
العبادة ونحوه او مشهور المذهب للكرامة **قوله** وكل ما يستحب منه ان يكون
حراما جيتو كره يعني عجن الدم ونحوه لقوة الخلاف واختلاف الاراء فيه فاما ما
يستتر حاله من العروة ونحوه بالغالب في المسائل التي قد ما يضر وليس على المؤمن الا
ما علمه الله بعلامته بغير الظن والشك القادر لا مجرد التفرع والوهم واس
وقد كان في زمن الصحابة الى ما والحرام وشبهه من اهل النعمة ونحوهم وراكنهم
كلوا ما يتفرع من الاسواق حلالها على السطامة والاصل والله اعلم ودفع النبي بالحد
يفته زمين الى بئر ثلاثة ايام ولم يثبت عن الصحابة ان احدا منهم انه شرب الماء لان
انه لم يتحقق هذه المسائل تنوّل اكثرها الا ببار في كتاب اجراء في الاموال والكتاب
الحلال والحرام للجوفه راسخ وعلى هذا المتمدن من مخالفة كل منهما ان وجدوا
حالا في الامام العزالي في ذلك جميعه وبعضه بالغة وزبادات الاما غير وهذا
لا يحرم الا ما حرمه الله والله الموفق للصواب **قوله** والتوكل على الله في جميع الاحوال

ينبغي في شدة الخوف ورخاء وعافية ونعيم بعد بقائه قال تعالى وحمل الله بنو كلوا لان كنتم موقنين
 وقال الله سبحانه يجب المتوكلين وقال ومن يوقل كل على الله فهو حسبه اني كافيه ووافيه
 وناصره وفي الصحيح ان لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير فعدوا انما
 وتروا يكافا انتم والمتوكلين ثم انما وادعاه غير متحصر بعد حقه
 الامام ابو حامد ومبرجها الى مخرج مع الله والد خول كل شيء **قوله** حوله على
 في الاسباب فانما يعمل الله بالتسبب ونحوه **قوله** وسلامة الصدر يعني من الظاهري
 القلبية التي تجمعها الانصاف من نفسه ونزله الانصاف لها انتم في جمع البخاري كتابها
 فتاوى يكون ان يستقلوا ابا ذر واخوه او قال بعضهم اربعة من حازرها
 حازر الخي كل سلامة الصدر وخدمة الوفاء والدعاء للمسلمين بخلاف الغيب
 وقد تكون معهم على نفسه بالانصاف منها ونزله الانصاف لها انتم **قوله** حسن
 الخلق بالله وعبادته جمع الخي خصلتان ليس فيهما شيء من الخي حسن الخلق بالله
 وحسن الخلق بعبادته وقال الحسن رضي الله عنه ان فوما اليهم اما في العفوة
 حتى لغوا الله وليست لهم حسنة يفعل احدهم احسن مني وكذا لو احسن الدنيا بالله
 احسن العمل لله وتلى قوله تعالى وذليكم الذين كذبتم عنكم الآية **قوله** وسخاوة
 الذنوب يعني سخاوتها بالاعطاء من غير ثقل ولو لم يكن اعطاء جمع الخي ان شجرة
 السخاوة في الجنة من ثقلو بعض من اعطائها او ملته الى الجنة وان البخل شجرة في النار
 من ثقلو بعض من اعطائها او ملته في النار وهو خير له ثلاثمائة مائة وستين خلقا
 اعطاهم السخاوة واحاديث السخاوة كثيرة واعطاء مائة نزل ما سواه تعالى
 والعمل لا على شيء والدليل منه ما بعثه ان لا اعطاء من ركنه بحال وموانع السخاوة
 غير متحصنة وتعرف من موانع البخل تحلة وسبيل ان شاء الله **قوله** ورؤية
 المسنة لله تعالى في كل شيء ومع كل شيء وقبل كل شيء ورأاه مقصودا عن شدة نعمته
 في هذه الدنيا فيكون شفاؤه الحمد لله على كل حال واستغفر الله من التقصير
 وما حوله ورافقه انا بالله اعلم العليم ان لا ينشئ الا بحوله وقوته بلا حول عن مقصده
 الله لا يتوهم جيفته وخصمته ورافقه على كفايته البارحة **قوله**
 وحسن الخلق يعني معاملة الخلق باتم ما يجب ان تعامل به في كل حال وحسن

العزالي يمدح النبوة عند الشهادة والغضب وعليه بجر كلام المولى اذ قال وهو تنبؤ في الحواس
 من الشئ بعد وقال البطلاني رحمه الله اخلق مينة راسخة في البصر تنفتح عنها الامور
 بسهولة تحسنها حسن وفيها فيجرجي الخبز الصحيح ان من جباركم وافر
 بكم منو حبال من يوم القيامة احاسنهم اخلاف الموكثون اكنافا الزيد بالعز واليا
 لعون ولان من شواركم وابعدهم منو حبال من يوم القيامة اسواهم اخلاف الماشور بالهزيمة
 المعبر غوز بين الاهبة ورجي خبر اخي سوا اخلق بعبد العقل كما بعبد الخلق العسل
 انتهي واما حديث في هذه الالباب كثيرة وقد اجود فيها بعض العلماء اربعين
قوله ومن احسن الخلق ان تعبر عن كماله بقوم مع قدرته عليه او على قدرته رتبة
 عليه ورجي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعطى ديني فليكن له نصيب
 جعفر وكلمه واستغفر فاليوم ما دلهم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اولئك لهم
 الايمان وهم مقتدون فقال الشيخ ابو العباس المرسي لم امر في الاخرة وهم مقتدون
 وقيل ان العبد اذا دعا على كماله قال الله تعالى انت تدعوا على كماله ومن اراد الله به
 عوا عليه فلان اردت ان المنجيب له استجب عليه وقد قال تعالى رجزا سيئة سيئة
 مثلها فمن جفا واملكها جفا على الله وناسيها باجى يقع عن غنى كونه وروى ما رجم
 وليس الشار ان تدعوا على الكمال فيعلم اننا الشار ان تدعوا باصلاحه فيرجع
 عما هو عليه فيرد عليه ما اخذ منك او يتحلل منك فيرد امره عليه وان يردى
 الله به رجلا خير له مما كذبت عليه الشمس **قوله** وتدل من فلكها فيقترن القزابة
 وقد روي الارحام ومعامنة اهل الاسلام وابلج المسلم ان يهجر اخاه بوق ثلاث ليال
 بل تفيان فيعرض عنه او يعرض هذا خير مما الذي بينه واصحابه بالسلام كذا روي
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجي الصحيح لما قالوا الله اخلق تعافت ارحم بالعرش و
 قالته هذا منكم العايد بك من الفضيحة فقال اما تو ضار اصل من ذلك ارافكم
 من فلكك وعنه عليه السلام انه قال حجة يوم حجة وحجة شهوة فزانية وحجة
 سنة رجم مائة وصل الله من وصلها وقلع الله من قطعها ذكرها ابن الحاجب
 في المدة قبل **قوله** وتعلم من رمة يعني بلا تجاربه مما جعل منكم يحسن الايمان
 احسن اليه وليس فاما مكافاة او مناجاة والمقصود ان لا تقابل احد ابو طلبة

العزالي

ومن هذا حديث ابن فضال اخذ قال عليه السلام ابوعبزة ان يكون كتابي ضمضم
كان اذا صاح لئلا يلهم اني ندمت فت بعوضي عن المساكين قالوا العليم بعدا فيما وقع واما
جما لا يقع فلا يجوز لاحد ان يسوغه والله اعلم وسيلت عن علي بن عثمان رضي الله عنه عن علي بن
البحر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في رجل خلفه الفراء من فرس له فله وبقلب لقلبه حد العجوة
اسم بالعرفا واعرف عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
التوبيخ **قوله** وما ينفع عنه ما يتعلق بالقلب الفلاني يعني جسر الشكوك في القلب
مع الكبرياء عند الاضداد فيجب عليها من حسنة من وحيات عليه والدعاء له بظاهر
الغيب جاز الشيك كان يباس منه بدلا **قوله** والحكمة يعني الاقامة على ما هو الضمير
من غيبته عليه مع انهما رزقا واخطا به ويده به الاحسان لمن انق عليه كذلك
والبالفة واكرامهما وامن بالصفة وذلك قلت حسن المعاملة بين واعب
الاسادة وحيات الشيك كان منه بدلا **قوله** والحكمة يعني ارادة زوال غيبة
الله على المحسود سواء ردت نفعها اليه ام مكلفا ولو تم الحسد باما ان تزيد ان يكون
لك مثله جبر الفبكة جاز تعلقت محسودة والا بالعكس ويزيله الدعاء للمحسود
والاحسان اليه لياس الشيك كان من ضرورة الحسد لذلك قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا حسدت فلما تنعم واذا تكلمت بامض وانما كنت فلما تحققت انتهي
قوله والبغى يعني التقدي والاداية بغير حق وقد قال تعالى ان الله لا يحب المعتدين
قال الشيخ ابو العباس المحمدي رضي الله عنه والاعتداء على ما اتى به يد يا
حد كراه احد منها معذرة بحسب الامزجة والطبايع المتقوية انتهي
والخلاصة من البغى بالاحسان لما في الآية من قوله تعالى ان الله يام بالعدل والاحسان
الآية **قوله** والغضب يعني اظهار حوة الانتقام على المفسد عليه وانما
المزوم الاسترسال مع الغضب لا وجوده بخلاف من غضب فلم يغضب جبر حمار ومن
ارضى بهم لم يفر به من شيطان ووالجواب المومن سريع الغضب سريع الرضى وقد قال عليه
السلام للذي اختصه في الوصية لا تغضب **قوله** الا ان يكون الغضب لله تعالى فانه
لا يعجز عنه بل هو مكتوب وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب الا لله
واذا اغضب فلا يقوم لغضبه شيء الا ان يرضى عن العبد فيه فذلك

يذهب ويبتغي لا الشيطان انما يات به ليفتح الخروج عن الحق فانه مقصوده في كل
مرة لي يجد وقال عليه السلام ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلانية والعذل في الستر
والغضب والغصبة والغنى والبقر الحديث انما العذل لا يجاوز الحد في المدح والذم والحوه
والله اعلم فـسـوله والقشر يعني تعظيما للشيء بالخبر ليفتح فيه المواجهة به سواء كان
قولا او فعلا وبه الخبر من غشنا فليس منا يعني ليس على ستمنا كذا اقاله سبعايا وغيره والقشر
انما يعني من صفة اليهود فان من لم يفش مسلما عندهم خارج عن دينه فالتهم الله وقتلهم
فـسـوله والكبر يعني اعتقاد المرء بفضله على غيره من العلم من دين او دنيا حتى يحتقن من دونه
بفد قيل من قيل انه خير من الكل والكله خير منه وبه الخبر الصحيح ان الله تعالى يقول العظمة
ازار والكبر يادرداه ثم نازعني فيما فصمته يعني اهلكته وقال صلى الله عليه وسلم من تواضع
لله ووجه الله ومن تكبر فضمه الله ومن كلف الحكماء التواضع من مصادير الشرف والخصا
من الكبر الرجوع الى اصل الامر بان ترى نفسك السعة باهل الشئ مما انت فيه وانما بالمرخص
من الله وما وهب له لا يهو فادر على ان يسلبه منه ويمنح من كبره عليه ما هو اعلى منه
وقد قال شيخنا ابو العباس الحلي رضي الله عنه كيف تتكبر على من لا تفكر ان
عنه الله خير منه وما قدر وما احد من الناس يدري ما يفعل الله به ويعلم انتمى
ما فقام كلامه في فـسـوله يعني المحاسن قولا وفعلا وحالا وار لم يخرج بذلك الاخير
وهو شمع المعاصي القلب بقد قيل انما يعجب بنفسه قدر وبه الخبر لو كان الله في خير من العجب
ما خلا الله بين مومر وبين ذنب وقال الشيخ ابو العباس مديري رضي الله عنه انكسار
الخاصة خير من صولة المكيح وبه الحكم معصية او رتت ذنبا واعتقار اخير من كرامة
اورتت عزرا واستكبارا وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شمع مكاف وهو متبع
واعجاب المرء بنفسه انتهى والخصا من العجب بروية منة الله في كل شئ وبما قد وفقد
وعجز ما في كل شئ بلو كان شئ منة كنت يدوم عن نفسك ما لا تريده من الضرورات
كالنور ولا يمكن له بدل ان ما بدم نعمة بمر الله ليس منه شئ فـسـوله والربا يعني القيل
لاجل الناس وما يرفع اليهم من امور الدنيا فان بعضهم مراحب ان يطلع الناس على عمله
بهم مرادى و من احب ان يطلع الناس على حاله بموتوا وبه الخبر ان الربا الشك
الاخر وقال ابو سعيد ابر الحسبي رضي الله عنه اشهد شئ على النفس الا خلاص ولم اجنح

به اخلاص الرياء عن قلبه وكأنه ينبت على نور آخر وبه الخبر الشره به امته اخيه من ربيب
 النمل قبل وهو مدح للامة لا ريب النمل لا يكاد يدرك باخبا منه مما لا يكاد ان
 يوجد وانما يتخلص من الرياء بالاعتقاد على الله في كل شيء واحتقار النفس مع كل شيء
 حتى لو قال لا الشيكاه مثلا انما مرادى ومتى كنت فكم مخلصا لانه اذا اتيت الرياء بحالة
 بعد اثبتت الاخلاص في اخرى وقد قيل قال سفيان رضي الله عنه اذا جاءك الشيكاه
 في الصلاة وقال انما مرادى وزد كونا انتهى وعلامة وجود الرياء سقوط الفضايلة حيث يراه
 الناس فعلم العبد ان يعمل في الخلة وبالعكس ومتراجم نفسه عن واحدة بغير الرياء بقدر
 ذلك الامحالة غالبة فسوله والسمعة يعني العمل الاجل ان يسمع الناس في الحجج مرابا
 راي الله به ومن سمع سمع الله به وبالحكم استغنى العبد ان يعلم الناس بخصو صيته دليل
 على عدم صدق في عبوديته وقال احمد بن الحوزي رضي الله عنه من اوجب ان يعرف بشئ من الخبي
 او يدكره وفدا شرا في عبادته لا يعمل على المحبة لا يجب ان يرى محطه غير محبوبه
 وقال ايوب السخيتياني رضي الله عنه ما صدق الله عبدا الا سره الا يشعرك كأنه منه انتهى
 وانما يتخلص العبد من هذه والقى قبلها بعلمه ان الخلق كلهم موتون اذ فلو بهم بيد الله وانهم
 ان لم يسميهم هم ما اقبلوا ولم يكونوا فتمت على العبد والتوجه اليهم ضررا اذ هم اعراض
 عن بيده ام هم وقد كان بعض الحكماء يقول يا سراة قلوب من تراءى بيده من تقصيره
 قد ثاب الى ابو عبد الله الفوري رحمه الله عن من رآه هذا القابل عنه فسوله والخيال يعني
 ثقل المعصاة عن النفس بان كان مخلصا للشيخ وان كان خاطئا بما في يده فذو له والناس
 ثلاثة قسم يعتقد ان ما بيده كله به وهذا اهل اله وفسح يعتقد ذلك لا الا بمقدار الوا
 جبات وهذا اسلم وضع يده في الخلق وانما خازنه في شئ من الخلق ولا كل بالمعروف
 ولا يبالي به يد من فقه ماله وهذا اعامل والاصسط واخذ من المال واستغنى وانما هو
 خازن لغيره يعطى كل ذكوة خفية ويروى كل ذكوة فسك فسكده وبه بعض الحكماء
 المنزلة ابن ادم معلما مالا جارا الرزق مفسوحا والحجج محسروم والخيال باء ما من العباد
 لا ينبغي ان يكون اختصا لغير الله لا يجب المسرفين وقال ثعلبي ان المذنبين
 كان اخوار الشيكاهير ونما والذير اذا انفعوا ليس قمر ولم يفتروا وكان يسمي له قواما
 وقال عز وعلا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط في الماء كل

الحكماء

والمليح بحث لا يذم السخي ولا يبالي به في السخينة بد البخل وبه الامثال لا تنكر حنكلا
 فتلقه ولا سكتي اجتثته وهذا جارح كلام على علم وعمل وحال وقالوا الله للموقف
 للصواب وكرا هيبة الحق يعني اذا توجه عليه او على غيره لا سيما من حكم الشارح
 وقد قال تعالى ولا وربك الا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم الآية وقال عليه السلام فلحق الحق
 ولو كان سرا او غارا عليه السلام انصرا اخا دكنا لما اوصلكم ما قالوا يا رسول الله وكيف
 تنصره كلما قالنا خذ على يده فتردد عن الكمال وقال عليه السلام الكبر بكل الحق ونقص
 الناس وقال تلحقه على يده فترددت تعلى كونوا قوا امير بالفساد الا تيسر ومن رغب الفج
 ادعاء عارضة الغيم لنفسه باخر اجماع لعنه كراهية ان يكون له ادعاء على يد لا الغيم
 او ارادة الرجعة لنفسه دونه وما فعل احد ذلك واعتاده الا اصر فتنج والعبادة بالله
 فـ قوله والكمع يعني التثني لحصول العباد من قبل الخطاب وهو اصل كلما تقدم
 قبله من الدلائل الرد اهل جفد هذا الحس رضي الله عنه لعلى كرم الله وجهه لما سأله بصاد
 الدين الكرم وصلاح الدين الورع وقال ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه كثر الحرص والكمع
 تورث الضر والجذع وقلة الحرص تورث الصدق والورع وقال الشيخ ابو العباس
 السري رضي الله عنه السلامة بترك الكرم في الخلوة فيروى معنى لا قيل اضرع الى الله
 لا تضرع الى الناس واقتنع يعني قال العزبة الياسر واستنصر عن قرب وود رحمة ان القن
 من استغنى عن الناس وقال ابو بكر الوراق رحمه الله لو قيل للكمع من ابوه لقال الشدة المفدور
 ولو قيل له ما حر فتد لفلان اكتساب الذل ولو قيل له ما غايتك لقال الحرمان انتهى وكلام
 الناس فيه اكثر من ان يحصى والخلاص منه تحفر العلم بعد فهم نفع الخلق ورؤية بحر نعم
 عن ضرورياتهم فضلا عن غيرهما فالج الحكم من الاستكساع ان يرفع حاجته عن نفسه
 بكمية يستكسع ان يكون لها رابعا من غيره فـ قوله وفوق البقي يعني اشتغال النفس
 بما رما جيبه ان يرغب اقتنى والحرص ما يوصله بسببه وخوفه له وشدته المحيطة هي
 اصل الكرم واصلها سوء الفطن بالله وقد قيل منع الموجد سوء الفطن بالمعبود
 وقد قال عليه السلام قال له ربه انفق انفق عليه وقال عليه السلام لا سيما انت ابدل
 الصدور رضي الله عنها لا تنزعني فيو على الله عليه وفي الحبس ملكي فيلاديا وكل يوم
 اللهم بجل المتفق خلعها والمحبس تدب الحديثة والخلاص من هذه البلية انما هو بحسب الخزن

والآن في الجوار وغيره ما من شيء
 يخلع فيه الشخص الا ويخففها
 من كل راحة في كل يوم

والله اعلم

بالحق والعلية بار خزانة مخلوقة ولا يفتيها بشئ ووارث هذه الخيرة لا يعبده الا بشرأ واما
فدركه لا بد من وصوله وقد قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يست من نعم
نعمه لنفسه فكيف لا يسر من نعم غيره لها ورجوة الله لغيب فكيف لا رجوة لنفسه
انتهى وبع هذا ما ينبغي الجمع وخوب العرف وبالله التوفيق فقولوا والشيخ رحمه الله
والفدري عن المفضي والمقدم والامير كبر واليمان بالله وبع بعض الآثار عن الله تعالى
من لا يرزق فظن وليتخذ الله سواها وبع بعضنا الله تعالى يقول ابراهيم تريد وارثه
ولا يكون الاما اريد وارثك لم يمت له فيما اريد اعطيتك بارك ان عنته فيما اريد اتعنتك فيما
تريد ثم لا يكون الاما اريد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول احدكم لو كان كذا اكل كذا
وليفقد الله وما شاء جعل الحديث وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه رواه الله يبر والاختيار
جاءها بكذا ان على الناس عيشهم وانشدوا في المعنى بعدة مفادير الامور وحكمه بارك
فواذ لا من علم من لواء فصوله وتعليم الغنا بهم يعني الا لوجه ديني او عاقل سوا
ذكره واما ان كصح فيهم فقلبه بويل على ويل فقد روى في الخبر من تواضع لغنى لاجل عناه
وقد ذهبت ثلثا دينه قيل لانه يتواضع له جلساينه ومعلمه فلو انما هو الى ذكره فقلبه
لذهب الدين كله وقال سفيان بن عيينه رضي الله عنه اذ ارايت الغني بابواب الغنا فاعلم
انه لصواذ ارايت بابواب الملوك فاعلم انه شر من ارايت بابواب العلماء فاعلم انه شر
من الانبياء كان ياخذ بركاب الملوك لفضله حوائج الناس وجاراته حاديتة في ابلاغ الامراء
حوائج من لا يستجيب ابلاغها بدلتا على جواز معاملة اهل الدنيا الله بشر في العمل في نعمهم
وردتهم للدين بما امس من عبد يوجب التهور والسهولة توجب الاحتقار فصوله وا
واحتقار الفقراء لعنفهم يعني الوجه ديني من ترك الاحلالة ونحوها بما ينبغي التنبه
احتقارهم لاجلهم بما همول والرحمة لهم باحسانا وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يصير نفسه مع اهل الصفة ولا ينفذ عنه عنهم وذلك لتعليمهم الامتعة وقال عليه
السلاح اللبغ اجني مسكينا واغني مسكينا واغني مسكينا في زمرة المساكين قال السهم وروى
جلوسا ان كثر المساكين في زمرة لكان لهم الشرف فيما غنوا به من هور ارفع واستندل
بطخة لا على فضل الغني للضارب على الغني الشاكر وقال في قوله عليه السلام (العباد العلماء
خير من الابد السعيا) انما نالت العظيمة العلمية الفصاحة البقرة والسعيا انما نالت النفس

لغصدها الغنا وهو عجب وتنفير الغراب المسئلة ان الغنا في ذاته افضل من الفقر
في ذاته لان الغنا صفة الرب والفقر صفة العبد وبعد هذا انقلب العبد بوجهه الى الله ام
رجوعه لوجه نفسه البراجح رجوعه لوجه نفسه ثم انما يحج غنيا شاكرا لا بغير
صاحب الا انه لما بيده ليس له ولو ذهب فلا يحزن عليه لذاته لا به ولا بغير صاحب الا غنيا
شاكرا انه لا يقبل له ورا حاله ولا يقدره واجب وفئة فتا مله وبالله التوفيق فسر
والغنى والغنى بغير الدين يعني بالسبب بها كثرة وبالسبب بها معاملة الى غير ذلك مما يوغل
الصدق ويرث الرذائل الفبيحة كالحرق والغضب والحقد والفيل والحسد ونحو ذلك من الاذيات
بفقد نال صلى الله عليه وسلم ان الله رفع عنكم عبية الجاهلية ونحوها بالاداء من نفي او جاني نفي
اقم بنوا ادع واراد مع تراب انتهى فسر له والجاهلية يعني المقاتلة والمباهاة سواد
كانت يعلم او مال او غير ذلك لاجل الدنيا فقد قال صلى الله عليه وسلم من تعلم الدنيا ربه السبعه
اوليسه في النيران اوليسه به وجود النيران البه الحديث وقال عليه السلام اوحى الله
تعالى الى بعض انبيائه فللذين يعفون لغير الدين ويتعلمون لغير العلم ويحلمون لغير الحكمة
يعمل الآخرة يلتمسون الناس جلود الكلبات من اليسر المستتر احلى من الغسل وقلوبهم امر من الصبر
اي ان اخذوا على يديهم في حجة طاعة لا يتجرأ من فتنه تدفع الحكيم بهم حين انا وقال عليه
السلام لا تخاف عليكم ان ترجعوا بعده كعبار الغنا خطب عليكم ان تناسوا جميعا الحديث فسر
والترين للخلق يعني اصلاح القاصد مع تراب الباطل لانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يات على الناس
زمان لا يبقى من الاصلاح الا اسمه والاسم الفرائد الارسمه فلو بهم خربة من العدى ومسا جلدتهم علمه بآبائهم
شعر من تخطى السماء يومئذ علماء فهم منهم يخرج البقعة واليههم فسر له وجب السدح
يعني انه اركان بالكل لقوله تعالى ويحبون الله واليهم يرجعون واليهم يرجعون بمحبة من الغواب
ولا ينوقوا الا احبهم برئيس من مدح انسانا بما ليس فيه وقد بالغ في محبته الغنى واما المدح بالحق
بما لعلوب مدح حبه لا لثرائه وقع بلا بد فيه ثلث حالات احدها ان يرى مسترا الله عليه فيشكره
على ذلك فقد مدح بمحضه وقال اللهم اجعلنا خيرا مما يكون ولا توافنا بآبائنا يعلمون وانما لنا
ما يقولون التلذذ في ذلك وجود الحق سبحانه وانزاع المادح نسبة ولا يقبله تنفع مولا
يها به تولاد وتشمع عكاده اياه في ذلك فتبسط لاجله وهذه اسر معنى قوله صلى الله عليه وسلم
المؤمن اذا مدح ربه لا يمارى قلبه المشاكسة ان ترزق نفسه نسبة فتنه مما على اكلها كما لها

الغنى

او حالها التي مدحت به وهذه التي تفتقر كرامة الحق مكلها وعليها ادرج
 الزهاد لقوله عليه السلام لرجل مدح عنده اتي فضحت عن صاحبك ومراثة طهرا
 الباب لا تنفذ واحسن مما يتخذ البقي محمد الله على سنته اياه في كل حال بع الحليم اذا اطلق
 الشاء عليه وليست باره فان اثر عليه بما هو اهله وفيما ايضا من اكرم له بانما اكرم في جليل
 سنته بالمدح لم يستد ليس له الحمد لم اكرم له وتكلم وفيما ايضا من اكرم له استحق
 من الله ان يشاء عليه بوجه لا يشتمه من نفسه وشكره بعد الباب ان يستوي عنده المادح والمدح
 ولا يندع اذ لا يمدح مادحا ولا بالعكس الاس حيث امر الله لانه يرى العظماء من الله بليهم فوق
 العبد هذه الجملة بانها صفة ولا حقا في جماعة من العلماء فليست كلامهم في ذلك فلوله
 والاشتغال بغيره عن عيب نفسه يعني ان كانت مباحة والا فلا لها اعظم واشرف
 وفقد ورد من تتبع عمرة اخيه تتبع الدعة عورته في بعضه ولو جوب بينه وبين الخبيث
 لم يشغل عيبه عن عيوب الناس من الخلق وكيفية الاشتغال بعيوبهم فابهم ما على العفيسر
 سلامة المسلمين من سوء خلفه وفقد ورد اجمال اخيه على احسنه حتى ياتيه ما يغلب
 وبالجمل لا يفوا له على خسر ولا فائدة ولا غم هابل سراد الخاكي سبعين مرة فبار لم
 يرجع حمله على انه شيطان واحترز منه وقد قال عمر رضي الله عنه اخبر راسه من
 فلو بكم فسولوه ونسيان النعمة يعني مدح شكرها ولا احسن من رحمة على نعمة
 وقد قال صلى الله عليه وسلم من امدى اليكم من وباء فكافوه بالمرحمة واجابوا
 له وفي الحكم ابرعكم الله رضي الله عنه من لم يقبل على الله بملاطعات الاحسان فيد
 اليه بسلاسل الامتحان من لم يشكر النعمة وفدت عن نواياها ومن تشكى بها فقد قيدها
 بعقوبتها وفي الخبر النعم وحشية فيدونها بالشكر وقال الشيخ ابو مدين رضي الله عنه
 سنة تعلى اسند عباد العباد لخدمة سبعة الارزاق ودوام المعافاة بالمر يعقلوا
 انتم الله بالسر والضرار الظلم برحمتهم انتهى فسولوه وقال صلى الله عليه وسلم في الجسد
 مضعة ينعق فمضة لحم عن بها عن المعنى الفاسد بها فهو باب تسمية الشئ بملازمته
 او بحمله فسولوه اذا صحت صلح الجسد كله الى اخره خرج اهل الصحيح من كبري
 النعمان من يشير رضي الله عنه واوله الحلال ليس والخراج ليس الحرة وهذا احد الاربعة
 التي مدارها على عيبها والثاني حديث الاعمال بالانبيات الثالث فسولوه من حسن اطاع

اله، تركه ما لا يعنيه والواحد اربعة فيهما في ايد الناس بحب الناس وازهر في الدنيا بحب
 الله وقد ذكرها بعض الناس في عدة النسخة اربع من كلام خير البرية اقر
 الشبهات وازهر ودع ما ليس بعينه واعلم بنيت من الحرام والفساد وهو اصعبها على العبد
 واكثرها فسادا يعني كفة منونته واستخفافه وعلاته من علمه زلته وقد قال بعض السلف
 زلة الرجل على علمه للجبن وزلة اللسان لا تقوى ولا تدركها سبعون رضى الله عنه يقول يا سراج لا تقل
 بلسانك ما تحسن به اسنانك ويا اخبر الجميع ان العبد لا ينطق بالكلمة الا يلقى لها بال لا يقتل
 من يحكم الله صالح بغير الحديث فسلوه روى الجوارح تصيح كل يوم تشتكي باللسان وتقول له
 اتوا الله بينا جارا استغفنا واستغفنا وارادنا عوجنا اعوججنا بعن اسر الدبر والذنب ابلانه
 قرحا والقلب والكلية كالمجران خرج من البيوت لا يرجع اليه وقال بعض السلف للفقهاء طلبة
 السلام ايها الملا لا احسن منكم اذا احسنوا ولا اخبت منكم اذا اخبنا انتي بمعناه فسلوه
 وقال بعض السلف لسان سبى اراكم فتنه اكلته يعني دينا وديننا لان الكلمة الواحدة يقتل
 بها الرجل ويقال لما تشاجى الناس واللسان سبب اللسان والملة بفتح الهمزة الى اسر وعاد الشرع عليها
 ويا اخبر الكلام في القصة مع بغير تعلم ابو عمر الداني في كتابه في القسري يروي عن يروي ما ذكره
 المولى من قول ابا بكر رضي الله عنه ويروي انه دخل عليه وهو يحمى لسانه وقال هذا اوردني
 المولى اوردني اخبر من صحت فسلوه بمراد الله خير اعلونه على جبهة لسانه يعني عما نهى الله عنه
 وعن بعض الكلام وقد اكثر رجل الكلام بين يدي بعض الحكماء فقال يا هذا اذن لسانك
 قال الله ما خلوق له الا يبر ولسانا واحد الا التسمع من جوف ما نكلم وفي الخبر لو كان الكلام موضة
 لكان السكونة خربها وقال بعض الامامة رضي الله عنه من عدة كلامه من كلمة قل كلامه الا فيما يعنيه
 انتي وعنه فسلوه الله سبحانه اصلاح العمل وجود الفجر على جبهة اللسان ففتح فان رجلي يابها
 الذير امنوا انقوا الله وفولوا قولا صديقا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم فسلوه مما نهى الله عنه
 الغيبة يعني في الجملة ولا فلكا هو اهل تباح فيهما كلاما مستقيما والانتكلم والتشكي والتجريح
 والتجديل والتحذير في كلام او شركة او كونه له مما يورد والى اطلاق حر الغير حيث المجاهرة
 بالكبيرة والبذعة لغوله عليه السلام من القول جلاب الحياء والاعية فيه فيلوي غيبة الذي من كلام
 لمسلم والمغتاب كالمجاهل هو ينبغي التحذير منه بانه مغتاب ولا يجوز ذكرها بعد الوجه
 الذي الذي ابيح مما وقع التستر به والامانة اذ يذكر مع ما يبيح غيبته فارد لا استغفال

بعد ارجح له شدة
 زلة عذرا شدة وانتيتي
 ما جسد منها طراة
 يا قلب واللسان فيقال
 ما فعله افعال القلوب
 طلبة السلام

بعبود الناس وار لم يكن غيبة وبه الحجة الغيبة اشهد من ثلاثين نبي في الاساطير وفي خبر آخر
ارادنا ان نذكرنا بامه وارادنا البراءة غيبة المرء المسلم واختلفت بقول الغيبة كبرى او صغيرة
فحكى الغيبة لاجتماع على انها كبيرة وحكى السبكي انها صغيرة بعد او ان وقعت مرة
والا بعد اومة الصغيرة كبيرة فمدوا لنتها اذا كبيرة بانقار والمقصود جواز التحلل منها
وجواز التحلل منها وجواز التحلل مع الاستحباب ما لم يقع التحريم في ذلك وقال المحسن يدعي الا
ستحباب يعني والله اعلم للمفسر او لما بهما هو المحسن وقال الزبير بن العبد استحل منه ما يمكن ان يكون
ان يحل شيئا حرمة الله وتوقع عدم ثبوتها فيضم فسو له والغيبة ان يذكر الانسان ما يكره ان يكون
سمعه ان كان ما يذكر فيه موجودا يعني سواء كان ينتقص به دينه او دينه او عرضه واهله
او ماله حتى قيل اذا قلنا ما افصح كلبه بعد اعتقته ولا شيء فيما اشتهر به من اسرار وصحة كذا
محسنة والاخرج ان لم يكن نفي عنه بغيره او جبر عليه مجرى العلق وافبل رجل الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يسر ابر العشي فليما وصل احسن اليه الفوا فقال له عابشة في ذلك وقال عليه السلام
ان من شر الناس من اتفاه الناس لثمة المحرقة فلو دار لم يكن يعني ما ذكرنا موجودا فيه فهو
البهتان يعني الرمي بغير حوافر النفي ومن يكسب خبيثة او اثما فورا احتمل بهتاننا واثمنا
ومن البهتان ان تقول ما فيه وجهه وكذا او من بعض الاحاديث وذلك لان البهتان ما شؤدة
من البهتان وهو التزوير والتأويل في ذكره انسان ما لم يجعل وجب له ذلك بهتاننا من حيث
انه لا يجعل جعله من نفسه ومن فله ما فيه وجهه او وجب له بهتاننا من حيث انه يحتجده انه
لم يكلع عليه او اعتقده في الكلع انه لا يفتحه وما ذكره من الامر بهتة غير محصورة فليس
بغيبته الا ان يعهم محصورا لموش الغيبة لا سيما ان كان محصورا كالمنازل الشقيقة وكهوه
وحيث ايجت الغيبة فالنفي يضر ولو لا ان يقبل غير التحصن في يلزم في الاستشارة وغيرها
ان لم يرد الضرر وقد قال عليه السلام للفتي تشاورته في النكاح امام معاوية وصطلح واما
بهم وضرب وقد قال عليه السلام المستنشا رسول الله وهو بالخيار ما لم يتكلم وذكر الباطي
وجه الله الخلاب في ذكره بما يطلع عليه المرء غيره ولعله يفهم والاول بكل حال سد باب
الغيبة بانها صالحة الذي يرون من ترخص فلان يسلم له دينه وقد قال عليه السلام كل المسلم
على المسلم حرام ماله وعرضه ويقال الغيبة بساير الملوك ومن اتع النساء وبنا كنه
المنافيس ومن بلة المتغير واداع كلام الناس اصل الغيبة ثلاث حب الاملاء والاعلاء

بالعورات والثالث حب الموافقة ورضى الناس به كرمعاب من لا يرضون حاله الثالث
 حب التزكية والحسد واخفاها المرتبة وعلى كل حال قال الله ورسوله احوار يرضون وخفي
 الفواعل الغيبة مستوفى في كتاب الامايع اية حامد العزالي وليطالعها من له اشتياق
 بدنية والسلا فصوله والقيمة مع نفل الحديث على جنة الاجساد واعظمها السعيانية وهي الادلاء
 بامور العباد الى الكلمة وكذلك يخبر بها وقد بحث عن ما على الجليل يوجد في الاول والاولى نفلها
 مشاء بنميم مناع الخبير منقذ ائمة على بعد الارزيم وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات
 يعني نمل وحديث الغي مشهور فصوله ان يقال قال في بيان كذا ابتداء الحديث والفتنة يعني
 سوا قصد له اولم يفهم بل الامر ان لا يقبل المؤمن حديث الاخر وقد سمي الله نفل النمل واسمها بقال
 نفل ان جاءكم باسوة فليتبينوا وهي الامثال من نفل النمل عند ومن قال له قال في بيان وبها الخبر
 في الوجهين فليست عند الله بوجبه الذي يات ههنا بوجه وهو بوجه من القيمة
 نفل الشر ولو امتنت الفتنة به لما فيه من تغيير الخواهي وابشاء الشر وهو حيلته وقال عليه
 السلام اذا حدث الرجل ثمر التفتة في امراته وبها الامثال فلو بالآخر ارضوا بالاسرار وليس الرجل
 من بحكمة الحديث ويعقل بل من
 يباح بها ويرى يجب في بعضها كاتكار معصية فعلمها او فعلمها غيره لا تغفل عن الغير بها وانكار
 رجل من كل يكلمه وله ان يحلف له بالله ونحو ذلك في الجهاد لتغير في كرامة الكفار وبها اصلاح
 بين اثنين والزوجة وللولد الاخير حب الغلبة الى غير ذلك من دجج العلم سدا ولا يجوز بحلب
 منجعة اصلا واعطى الكذب عليه السلام صلى الله عليه وسلم لفرقة من كذب على فتحمدها
 فليتبوا فعنده مران قال بعض العلماء هذا يدل على انه من كذب عليه صلى الله عليه وسلم لا يموت مسلما
 ثم الكذب لتجميع حقوق المسلمين واذا اصرح الكذب على المنلى قال عليه السلام من تخلم
 لحلم لمريره كلف يوم القيامة ان يغعد ثيابا من ثيابي وليس بعافه وكذلك الكذب بالنسب
 كحديث مراد على غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه والجنة الحرة وبعد هذا كله الكذب
 في حديث الناس وله مراتب لا تنحصر فليتبها من ارادها من كتب الاية ثم فطع صدر اس
 الشجرة لتركة جملة لا يحتاج الى تفصيل واختلف فيه بقيل كثيرة وقيل صغيرة والكلام في انه
 بحسب مراتبه والله اعلم واكثر عند جعي الاحتمال كقول القائل جنته البصرة التي غير ذلك
 وانما الكذب في المحتمل كقوله جنته عشر مرات ونحو هذه اوه المعارض منه وحقه عمر الكذب

تشجير

وقد كان بعضهم اذا اكله في داره يقول لاهله قال له اكلوه في المسجد وكان
بعضهم يقول لخدمته اجعل دابة وفل ليس هو ههنا وكل هذا ما يقع به في البصيرة
والتنفيس ما علم له فسلوه والقدر يعني من المومن بالزنا واللواكة او يقع نسبه او نحو
ذلك وهو كثيرة باتفاق لان الله عز وجل جعل فيه الكد ثم انسروله مراتب بحسبه اعلاها
قدوة المحصنات يعني نسبه ولدها الشريفة والكلام في ذلك لا حاجة له فيه هنا فسلوه
والتبليغ بالبحث يعني مثل التجسس بالمرج باسمه الفبيح وما ذكره ما يرجع الى الجماع
ونحوه وهو الخنا ومن ذلك ذكر الرجل ما يقول مع امراته في سريرها بهذا الحكم في
النبي صلى الله عليه وسلم فاما النمر فيه عند الائمة المذمومة وقع من بعض السلف في قضية خا
صة ولكن ينبغي احتسابه لشغل عنه في هذه الاعصار وما يبلغ فيه كما يقول العامة من التحريم
والتجسس فعوة بالله من الزيادة في الدين وفي الخير ارا الله يبغض العباد حشر المتعجب من البغدي
يعني الذي يخنس ما مثله الاخفاء فسلوه والمراج والنيابة يعني ما يقع من الجمال عند
الموت ونحوه وفي الخبر ليس مناص شوا الجيوب وضرب الخدود ودعي بدعي الكاهلية وصح ان
المبيخة يعذب ببيكاه اهله وتا وله البخاري ما اذا كان راضيا به له وهو عاقبة وكنت
اسمع من الربيعية ابي عبد الله النواوي رحمه الله عظيم حرة يقول معنى قولهم روه بالعارسية لا ارضا
بارب وهذا الحكم عظيم نسئل الله العافية فسلوه والغنا يعني عن الذي يذكر فيه الغدود
والخدود والسعور والخجور ونحوه من دعاوى الزنا وشبهه وهذا امر باتفاق كما اجبت
الحكمة ونحوه ان لم يكن فيه شيء من ذلك وما كان من الغزوات داعيا اليها طرقت امرها باليوسا
وما لم يستحل له عز ذلك ان اراد به تسليمة النفس في الشغل ونحوه منع لسد الذرايع
واراد به تقوية النفس على الخير كمساعدة البقا بغير النام خبيث عظيم تحريره انه
لا نص فيه من الشارع ووقع بعض الرجال في الاخوان فينبغي ان يسلم لهم ولا يتبعوا فيه
مع ان الغالبين به يقولون هو من خسر اوصوفيه وقال محققهم هو من حكام النفس
ولا يعيد الا تقويتها فالوار الشغل قوة شيعية والاوزار قوة شيعية والحكمة
الالهية افترضت مناسبة الكبيعات وما سمع من الشيوخ الا الاحد امرين الاول تنازلا
للمريد حتى يلقى اليه الحق فيقول الباطل فان النفس لا تهين فيقول الحق على وجهه
مع بقاء الهوى فيها والثاني ترفلا بابدانهم لئلا تمتد تلابيها من حرارة الحب

ونحوه فهو من باب كليمي فالواو بمنزلة نزل كلمة وقد اتفقوا على انه لا يجلب شيئا بل بحرط ما به
 الضير وقال بعض المحققين الكلام في هذه الزمان لا يقول به مسلح ولا يفقد بشئ من عمل السماع
 ولا يقول به وصاحب الحال معه ورفا ما لا ذكر اولا لا امر فيها قريب انه سلمت من تلك الشا
 عات والاجتماعات وكانت برفا روسيئة وقد اجتزأ مسموعا من الله عنه على جماعة وعلى
 بن كروم وقال والله لقد جئتم ببدة خالما اولفد بفتح الحاء ب محمد علما انتهى وهو
 عين الحق والصواب لاكثر اراحت فتنة ذلك وكان على جملة فهو من وانح الايمان التي
 بقيت ومنه هذا القول صلى الله عليه وسلم طر من نوع يجتمعون في بيت من بيوت الله التي تحيى
 ند لا من الاحاديث ان لم يقع به لم العمل فقد صح الخبر وبالله التوفيق فسؤله واليه يس
 الضمير سريع الكاذبة سميت بذلك لانها تفسد صاحبها بالنار وما يجلب لمسلح ان يجلب
 لم يتيسر وقد جاء في الحديث ان البصير الباردة تترك الديار بلا فح يعنه خالية وباحديث داخر
 اليمين الكاذبة منوعة للسلعة محقة للملا وقال عليه السلام ثلاثة لا يكلمهم الله
 عزابز كيهي ولهم عذاب اليم في ذكر فبههم من حلق على سلعة بعد العزم الكذبة فسؤله
 وهو ان حلق على الكذب يعني منه هذا او شاككها كقارة فيها لانه اعلم من ان تكفي فاعلم
 الكعارة في اليمين على المستقبل لا يعطى في كذا او لا افعله والكلمة على الفخر لا اثر له والكعارة
 الا ان تجلب مع قيام الشك فيها ثم فسؤله وشهادة الزور يعني الشهادة مما لا تحضر عنده
 فيه وقد سهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشهادة فقال تعزى بالشمس فان نعم قال
 على صلتها بما شهد والامدع وجاء في شهادة الزور انه يعطى من لسانه يوم القيامة وعده
 صلى الله عليه وسلم في الكبار والحكم والفتى عنه بقوله الا قول الزور ثلاثا فسؤله وغير ذلك
 هذه امر كل ما لا يجلب يعني كقارة الفزان بالاحكام وتعليم السحر والكلمات والكلام
 في الحكم والقبال والفرعة وكل ما لا يجلب كتبه وقال عليه السلام من حلف بغير غير الاسلام
 فهو كما قال يعني ان اعتقد تعظيمه والابو معصية وقال عليه السلام من حلف
 بالامانة وليس منها وقال عليه السلام من كان حاله بالجملة بالله اولي صمته وبهذا
 فهي عن الحلف بالصوم وبالعتق والذمة والخلاف ويورد من حلف به ان ثبت عليه
 عنه النافذ وقال عليه السلام لا تقولوا المناقب سيدا اجانه ان يحضر سيدا فقد اسخط
 الله وقال عليه السلام لا يقبل احدكم عبدا امتي ولا يقبل فتاى فتاى وقال لا تشبهوا الدهر

انكم منع الخ
 الخطي والرجاء

فان الله هو الدهر وقال لا تسبوا الدنيا فبعضة مكينة وقال ملعون من سب والدية فالوايا
 سوا الله وكيف يسب الرجل والديه فان سب ابا الرجل فيسب ابيه ويسب امه فيسب
 امه وقال سبوا المسلم فسوف وقتله كعبرا الحديث وقال عليه السلام لا تسبوا الزنا
 فانها صخرة وقال عليه السلام لا تسبوا الله يله فانه يوفق للصلاة وقال لا تسبوا
 البرغوث فانه ايقظ نبيل الصلاة اليك وقال عليه السلام لا تقولوا ولو ماشاء وشار ولا
 كرفولوا ماشاء الله ثم شاء الله ثم ماشاء فلان وقال عليه السلام لا يقول احدكم اللهم اعطني
 ارشفت لي حتى والمسئلة فانه لا مكره له ونهى عليه السلام عن الخشخشة في الزبادات في
 السلعة لغير قصد الشراء بل ليقرم به قال عليه السلام اياكم والنميمة انما يستخرج به
 مال من الخيل وقال عليه السلام كفى للمر كذبا ان تحب كل ما سمع وقال يسر مكينة الكذب
 زعموا وقال اياكم والزعم فانه كذب الحديث وقال عليه السلام حذروا الناس عن ما يعرفون
 امرهم وراي كذب الله ورسوله ونهى عن الجمع في الدعاء وعن التقيصين في الكلام والتشديد
 فيه وقال من سبل عن علم بكتفه الحجة الذي يرمي القيامة بالجمام من نار وقد العلم اهذه فيما يلزم
 المسائل والا فلا حرج وقال عليه السلام من جاف الفم في الزيادة جاف فافدا وكما وارا خطا
 فقد كبر او كما قال لا يتعجب احدكم الموت لضر نزل به وليقل اللهم اجني ما خلفت الحياة
 خير الي وتوفني ما كانت الوجة خير الي وقال عليه السلام لا تكسروا كفا الممرات النهار
 عيسى واكر فقولوا عبد الله ورسوله وقال عليه السلام ان الله ينهاكم عن امة البنات وعقوف
 الامهات وعن صنع وهات وكره لبح فيل وقال وكثرة السنول واصناعة المال وبالحمل
 جنابات المسار لا تتججج ولعصر حص الله تعلى
 تعلى لا خير في كثير من خواصهم الاضار بدمعة او مرقوب او اصلاح يسر الناس في خيرات
 اللسان دارة على هذه الفواعل الثلاثة وبالله التوفيق فولد ومنها العير يعني من الحمار
 الامور ان تحفظها قال الله تعلى في الموضعين بغضوا من ابصارهم الآية وقال عز من قائل يعلم
 خائفة العير وما تحف العود والآية ويقال العير سبب الحير ومرار من حير به افتتخر خيفة
 ويندكر عن بلبيس انه قال العير من سبب الفرج اذا ضربت به الى اخطا واحاديت هذا كثيرة
 فسر ولا ينفع بها الا لا يحل يعني كسب المرأة والطبيعة بغير الشهوة وما يستتر عنه
 من بيت او غيره لانه لا تجسر او تلمز بها في مسلح او تنكح بها الى العير نكحها

انظر
 هذا الكتاب

او الى البغراء احتغار او الى المسلم شرا به غير حقوف وفي نخل الرجل الى مخرج نفسه
فوالله لا يجوز له من غير ضرر ان يتلى بالزنى في شدة الترمي في كتاب الصلاة فصوله
منه لا يعني المحرمات النظر الى العورات يعني كل ما يجب ستره او ينبغي كالبخلاء والسي
وخود وغيره فصوله والمرأة كلها عورة يعني اركانها غيرته او متوسطة متفارقة
في الجوارح لا يجوز له ان تكشف منها فلا تشره فصوله الا وجهها وكفيها يعني ان تكشف
فتنة عار الوجه والكفين منها واجب الستى خوف ضرر الناس فصوله هذا للاجنبيين
يعني جازنه لا يجوز للاجنبي ان ينظر منها غير ما ذكر امانة البتة فلا يجوز لها ان يتأمل
محاسنها في ذلك الا ان يكون خافيا فيجوز له ذلك بعد اعلاها على الشهور وقيل
ولو لم تعلم فصوله وما ذكروا المحارم يعني الاب واللاخ ونحوهم مما تقدم وكذلك
نساء المؤمنات وبه الاحتياط خلاف فصوله فيجوز لهم من المنكر الى الناس يعني انه
يبرأ منها روى الاكتاب والقنوق والشجر جميع ما يجوز المنكر الى اعلا التديين
بما احتما جازنه لا تغفل الرؤية تثيره النفس فصوله والاطراف اليدين والرجلين
دفع وما فرغ منهما كالمرقنين وانصاف الساقين الى الركبتين ونحوهما فصوله
والا غير ذلك من الصدر الى الاكتاف ونحوهما فلا يجزى يعني لانه لا مكرمة الاشتغال
لا ينكر اليه الا من خبيثه وما يشبهه الا من لا يرد ولا سرقة فصوله ولا يجوز نظر
الاجنبى الى الوجه وخو البتة يعني الاخرى من ثيها اذ او كذا وغيره لا
يفد رجا يحصل به المقصود منه لا وليس به النظرة الا الى من غير عمد حرج وقد قيل
تبتع النظرة بانها تزرع في القلب الحسة فصوله الا ان تكون عجزا او سودا
او نحوهما يعني الاو خا شرا لا يجوز له من ولا عبرة للنظر اليه من امة ما يجوز
تكون خيرا من بعض الصغار وسودا تشتت اكثر من الحصار فلا يجوز النظر اليها
فصوله بالالتذاذ من لا يجزى الا ان يذوقه كالصبيان وما كان معناه سم وقد قال بعض
التابعين يكون في هذه الامنة الواطون ثلاثة قوم بالسماحة وقوم بالنظر وقوم
بالعمل وبه تكرار المرأة معها شيكان واحد والصبي معه سبعون شيكانا وقال
بعضهم امة الصورية في ثلاث الحبة الاحداث وغير النساء وتساو الرشد والتا
ويلات قال الامام ابو الفاسم الغنصيري رحمه الله اذا كان المرء يحب الاحداث

وانه لا يجي منه شيء، انتهى بمعناه فسلوه وغيره لا يعنى من اصور المعنى انه لا
 لا تجوز وتجرى على الانسار في الجملة وفيه اختلاف في ستم العورة في غير الصلاة
 في الخلوة وفيل واجب وفيل مستحب وهم المشهور وجوز للرجل نخل بريح امالة
 ويجوز لها نظره وان يعثر في مرة ولا كنه بعوة، البصر وفيه ذهب بنور الوجه ويوجب
 قلة الحياء وحسن العورة باليد وكونها كالنظرة اليها وباليد التوقيف فسلوه
 ومنها السمع يعنى من الجوارح الواجب حبسها فالله سبحانه ان السمع والبصر
 والقبول كل اوله كل ركنه مسنون او مأل عليه السلام مستمع الغيبة احد المقتضى
 يسر المستمع شيء في القابل وهذا ان كان راضيا بقوله او متمكن من النكر ولم يعطل
 فسلوه ولا يسمع ما لا يخل من كلام المحشر وغيره يعنى كاصوات النساء بالشموة
 وكلام قوم لا يريدون سماعه حديثه في الخبر من تسمع حديث قوم بهم له كارهون
 فيه في اذنه الا انه يسمع القيمة يعنى الرضا في نسل الله السلامة فسلوه من كل كلام
 لا يخل يعنى مما يمنع النكاح وفيه تقدم تبصير في الا ومنه الاسماء العجيبة في سبل
 ملا عنهما وقال يدري انها كبر وقد وقع ان بعض النساء في كلتا عنده عزيمة
 تخرج بها اللجان ~~واحدة~~ بخرج بها على بعض المجانين وهذا فيسبى في علمه عليه
 في استبهم عن تحطم وقال له كنت تشب ربيع ونبيل في عن يمتل وانه تكمن
 ان له شغل نسل الله السلامة فسلوه في الغيبة والتميمة وكل كلام يعنى
 لا يخل ومنه الشتم مدحارة فدا وفيه جازر ملا جوده شعرا ملاه الله جوده فيحيا
 وصديدا يعنى انه اكل على الوجه الزنة كثرناه والاف قد كان حسبان الشتم ليس
 يدى البش على الله عليه وسلم وكذا لا غير فسلوه والفتنة يعنى المحرم وهو الذي يبيع
 الشموة او يشيم العتنة او يفتى الخسر الثابت في الناس كل الزنا وشبههم عن بعض
 الناس انه قال الغنا ينبت النفاق وقال بعضهم الغنا رقية الزنى وجاز في قوله
 سبحانه ومن الناس من يشترى لدوا الحديث انه الغنا وقال عليه السلام ليس مناس لمعه
 يتغر بالغرار فيل مغلده لم يستغن بالغرار عن الغنا وليس على سنته وهذه امعنى
 عجيب فسلوه والمزايير يعنى مطلقا سواء كانت معبأة او لا كانت بوفاء
 او غصة او عود ~~والعشر~~ او مشهور او جنكا او هارا او غير ذلك من الله فان لا

لا يخلو سماعه اختيارا او ماذكر عن امر عمر انه لما اجتاز بطاحب الشبابة غلق
اذهبه ولم يلمس ثوبا بعد لانه لا يحتمل ان لا يعالج بوتر عنده ولا يلزمه غلق اذهبه ويحتمل انه
عمل عليه ولم يتعرض لغيره وليس في الخبر ما يدل على جواز فسوله والد في هذا لا يخل
يعني في غير النكاح جاز الذي انما يباح فيه لا علانه لئلا يفسد مع عدم المنكر في ذلك
وقد وقع لبعض المباركين من السماع بهذه الاالات وغيره المحمول على النهي اصحاب
طال وصاحب الحال حتى المجنون في جميع الاحكام مسلح له ولا يقتضي به وانما الذي
بين صاحب الحال وبين المجنون ان صاحب الحال ذهب عقله بمعنى وبيد ما هو يجب تعظيمه
لاجل ذلك المعنى والمجنون ذهب عقله بالخيالات الوهمية فيترك في جبر العدم لتعلقه
بالعدم وقد يكون صاحب الحال قاتلا الذي هو قاتل بالحق لانه جاز وما توجه له
من جهة اخرى يقتضي به في جميع بيده بانواعه للنسبة لا غير وان قام عليه قول شرعي
بالقيام به تارب عن الله عز وجل الم يكن الحامل عليه هو في اقامة قيام عليه يتحقق في جانب
الحق على غير من تقرر له لكونه بنفسه متمكنا الا ان يكون حق في حق والاخذ الاخير من الله
بلا نقول ان المنتسب الى جناب الحق انما دعه الى الانتساب والتعظيم في معظم
الما قام به من الانتساب وان كان كاذبا عليه كونه صالحا في حق الحق في كتابه موجب
فيتم في حرمته والكل في هذه المهني بطول ولا عاقل اشار في فسوله وغير ذلك
صلا لا يخل سماعه لا يجوز استماعه وضابطه ان تقول كل ما لا يخل النظر به فلا يجوز
سماعه الا من ضرورة مع الكراهة له وما لا يخل سماعه فلا يخل استماعه وما لا يخل للمرأة
ان تسمع صوتها لم تقلع لانه يشتم عليها والرجل كذلك لفسوله ومنها اليد يعني
من الجوارح التي يجب حفظها واما عاتق الله فيها فسوله يحفظها من ضرب
ما لا يخل ضربها حتى البعينة الحاجة يعني بفقد الحاجة ويتفق العوج في كل ما يجوز
له ضرب ولا يغيب الا بعد تحقق العوج ولا يزيد على القدر الواجب ولا ينفذ منه مع وجود
الرأفة والرحمة باطنا فسوله ولا يمس بها ما لا يخل كتبه وهو كل ما لا يخل التفتن به
ما في الفلم احد الصانين ولا يفيد ضلما ولا يعين بمسك دابة ولا غير ما فسوله وما
يتناول بها من جميع المحرمات شيطانية يعني من اموال الاخرين التي هي من عليه السرقة
والفصد والفساد والتقصير في ملك الغير ما لم يخسر ارضيا في الاخر الكسرة

ومقتضى الصلح الذي يحتاج اليه فلا بد من اتيته في المراقبة واما الامر بما اعدت
وزوجها المشوا بما انفق والمفاز من ثلث الاخذ او ربع في الجميع عنه عليه السلام وفيه
اباح الله التحريم ثم قال الله ينزل حتى الملاهي التي تهيئ نفسه بذل من غير تردد
بقال تعالى بعد ذكر الافارب والاهليلج او صديقكم وكانوا الايام والحقبة
الابار يدخل الرجل يده في جيب احبيه ولا يدرك الماخوذ له ثم اخذ وادخل محمد
بر واسع ولا يدرك دينار بيت الحسر موجه اسلة فيها تير ما خفيها محمد بن واسع
فبشرها للخاص هو ابنه الاملا يد دينار فلما دخل الحسر اخبره محمد بن واسع فقال
هكذا اكننا حتى فخرنا انقوا لحمل به يا مويلك وهذا شيع الغول في هذا المعنى الامام
العمر الى رحمه الله في كتاب الصحبة من الاحياء ونظمه متعجيز على كل غير صادق قوله
ومنعه الرجل يعني من الجوارح الواجب حفظها ومراعاة حوائجها فيها فصوله
يجب فيها من ارعشى بها فيما لا يخلو في كمال الوقوف في مواضع التمس ومكان العاه
تكميل القتال في غير حوز من كثر سواد قوم بهو منهم ومعاينة الرجل العار من الزحف
والمشي في اسباب المعاصي كنهية الخمر وتبليغ اخبار البساق بعضهم لبعض حتى
يتفاضلوا عن العصى وغنوة الملو
كل ما على اومد رجله في الحجة لغير القبلة
ونحوها الغير ضرورية وعند الحنيفة ان من الرجل الى القبلة اهانته لها ما ما من
الرجلين في المسجدة لغير القبلة جفدت من فعله على الله عليه وسلم انه وضع اليمنى
على اليسرى وكذلك الخيام بعده ومن المعاصي المتعلقة بالرجل وكل جارية تقدمت
عقوف الوالدين بالمشي كنهما في غير واجب يضرهما والتفقه به عليهما في غير
ذلك وفرض ربنا الانقياد والا ايله وبالوالدين احسانا الآية ومنها لا يكره يغمض
الجوارح التي ترفع المعاصي بها ويجب مراعاتها وحفظها فصوله يحفظها من الحرام
يعني كشر الخمر والكل الميتة والدم وكل الخس ير من غير ضرورة والربا والسمات
ومال اليتيم وكل المال بالباطل او منه ما يباح المباح والمغني ونحوهما وفيه نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن ممر البقي وحلوان الشاهر وشم الكلب وشم الحجام يعني ما يافقه
على الجمومات والمحرمات كالوشم
ولا يقدح اعطاه عليه السلام ونهى عن اكل
نهب نأب من السباع وكل ذئب مخلب من الكبر اعصر في الخمر عاصرها ومعتصرها

وبإيجها ومشتريها وسافيا وشاريا ونال الخلال الصفة التي والذرة مرة
سوقها لا تخل ما امره صلح الاعراب نفسه وكذا الذي والمعاهد والمهر
لاربع دمة المسامحة في سوله والشبهة يعنى ما لا يتبين حله ولاحق منه فان توفيت
الشبهة كاختلاف محذور بحذور من التنازل او مثاله رضى عنه في عشر نسوة
او في كذا في عشر ميثاق او بالعكس وان كان المحذور غاليا على الحكم له ما لم يثبت هو
وان اختلف غير محذور في غير محذور كما موال زماننا فالاصل حتى يتبين خلافه
او يثبت بعامة او قرينة فيعمل عليها البالي وما قيل في خبرهم هدية ومبيع
ونحوها من خصه ويحرم بجهة عنه لا اذ مالكة وبده دليل ملكه ويجب البحث عما على
غالبه فقط والافورع وشط بلا علامة وسوسنة ولو استقيم بماله حرام رد مثله
ومع غيره او ان تركه اعلا او نسي فذره رد بقلبه كانه اوتلفه ولا مثل له بلا عا فيمنه ولو قيل
ماله او ارتنته فبده عنه بنية الغرامة متى وجد مستحقة ومن وجد با حرم
ماله شبهة كما يتبين له بلفوته وكسوته والشبهة لنا مع منفصلة وان اختلفت
على ذمته ونقد ما اشتبته ثم انتفى وانما ذكرته لانه مهم انما رايته بخلاف البقية السووي
رحم الله قال سال بعض الصالحين وعينه رجلا من فناء المشارقة فقال هل رايته للمالكية
كتنا بانه الحلال او الحرام مستوفيا قال لا الا ما للفقير راى شتم واعتمده فيه ما به الاحياء
واكثرها لا يسلم له او لا يسلم له انتهى بعناه فسوله بلايا كلوا لا يشرب ولا يلبس
الا خلا لا وكله كل ما يتناول وينتفع به بيعه يجب ان يكون خلا لا كلبا لا يشبه فيه البالي
وكل حلال كيب وبغضه الحبيب وام بالكلية يغذروا بالخامعة شتموا بعض الحرام اخذت
من بعض الورع عما حرم وعما كره كشيبة سنة واعلامه تركه بعض طلاله مخافة امره
كثر ابرارهم اجرتهم لشكهم في وجاه عمله وهو عن جوع شديد يدا له ما لم تقلم
حله يعني اتركه لتركه عليه السلاع ثمرة خشية ان تكون من الصدقة كطعام البخاري
وترد الشبهة منهم بلواضحه هو تمام البحث وسوال المحققين قيل لم علم ما يدخل
جوفه خار صديقا انتهى والمر بفيه نعمه فربما وجب تناول الشبهة لمعارضته
تركها الحرام كما اتفق بعض السلف فيمن لم يرض عنه امه الابا كل ما على اخيه وكان شبهة
وكفر طالع اكل الشبهة الحبيب من المسئلة الى غير ذلك فسوله والحلال له تركه عقيمة

ونور وجهه القلب وهو من اصول الدين وعماده يقع عليه نيأ امره بالعبادة والطاعة على الحرام
 كما ينبغي على السمع فيرى بعينه عباد المنزلة الذلة لانبائاته وقال بعضهم من عقل يدخل جوفه
 عقل ما يدخل قلبه ولا يتصور قلب الكل الحرام ابد او قال بعضهم السادة التوبيخ من الممار
 والد فيقول من كل الحرام الحرام الله احب اليه ومن كل الحرام احب اليه احب اليه ومن كل الحرام احب اليه
 حلال الحلال من رضى على كل مسلم ولا اجمع الصورية على وجوده فالاول لم يشر لم يشر
 وجوده لم يشر الا لبيان لانه لا فرق له سواء واذ اجمع الحلال فاصوله عشرة بخارة بصدق
 واجارة بنصح واعشاب الارض غير المحلقة وحيد البهي وحيد البهي في غير الحرام والاحرام
 وافساح الغنائم واخذ ما اذا اقسمت بالعدل واحدة الفساح والمواريث ما لم تعلم
 حرمتها والسفوف عنه الحاجة موجه طيب ومن فواعد الطربوكل ما شئت مثله بفعل
 واجب مرشفت جانت على حديقته وان يفي المنفعة ان يكتفي لما يقول الناس من حرمة اموال
 زماننا العجى علمهم باليسوع وتبليغهم بغير وجه مبلج في بعض الصور النادرة في الاصل
 في كل مسلم حلية ما يبدى حتى يتحقق حلاله او يكثر بعلمه ومثل هذا الاعتقاد الذي
 ينشأ عنه يعود الى امر شنيعة لا تظلم بذكرها والكلام في هذه الباب كقولنا
 وما اعلمه الله نور امير به الامور والورع سرور عند الله وانما يورعه اذا عالج فيه وكله
 الورع وبالله التوفيق في قوله والمالمورات والمنعيات كثيرة يعني في تقابلها
 والامالمورات وجوبها فسمان ومن عجز عن وعظ العيس فسمان مور وعلى التراضي
 كالحج والعبادة ما لم يتفق وقتها ورض الكفاية فسمان مختلف فيه كحالة الجنابة
 ونحوها اذا قيل فيها سنة وتتبع عليه كطلب العلم والجماد والمنعيات فسمان
 موجه للحمد وغيره جليل لهما والفضل فسمان فسمان خمسة فسمان جنة ونحوها
 وفضل ليست بحسنة ورجعها التزم الاول كالاكل بالشمال في غير ضرورة ونحوه لا فصوله
 ومروفت منه معصية اما تزد شئ مما امر الله به او جعل شئ مما نهى الله عنه فواجب
 عليه ان يتوب في العبور ولا يورث يفرج الى الله من غير تراخي ويتوب من الذنب ولا يلزمه
 باذا اتاب مثلاً من شرب الخمر وكثر شربه بمجموعة بتقريبه ثمانية اشبار شربه الخمر
 وتكون في جماعة وعدم انكاره عليهم فبالله يتوب مرة لا كليله يتوب عليه واركار
 تركه لانه الى التوبة منها عند صدور التوبة فبالله يتوب من التناخير فتقريبه بحجة

ومعصية التناخير مما عظمه وقد قال تعالى ولم يثبت لها ولها من الظلمون وقال عز وجل
وتنوبوا الى الله جميعا اية المومنين تطيعون وقال يا ايها الذين امنوا اتقوا
الله قربة نصوح الاله فسوله والتوبة هي الاقلاع من المعاصي في الوقت
يعني الذي وقعت فيه بارأيت وقد تقع والتوبة من غير معصية ولا مكره ولا يجوز
من معصية مع المصلحة على الاخرى الا ان الكمال التوبة من كل ذنب ويتبع زكاته تفصيلا
فسوله والتوبة على ما بات يعني التوبة حتى يقع التوبة ولا جال التوبة غير مقدور للصحة
وقد قال عليه السلام التوبة توجب معكم التوبة اذ لو اهلها تصح بل لا توجد
فان لم يندم على ما فعل لم يتوجه له فسوله والخروج على ما يعود اليها يعني
اي احوار عاد فاختلجها هل يقال بصفة توبته الاولى فيكون ما وقع قبلها مغفورا او ما
يقال بذلك لا ينقصها دليل على عدم محتملها فتعود الاصل الاول واختار الفقيه انهما
صحيحة ولا ينبغي ان يمنع من التوبة اشتغالها بغيره صديق العزم بل على انه يعود
الكذب الى الصدق او تقع المودة قبل العودة ولا يفد ما دقت المغفرة على من يقول
به وانما يصنع من تكرار التوبة سوء الفهم بالله وقد قيل للحسن رضي الله عنه الرجل
يذنب شيئا فيؤنبه ثم يذنب شيئا يتوبه الى متى قال يا ابا عبد الله الامر اخلاق المومنين على الخير
ملاص من استغفر ولو عاد في البيع بسبعين مرة وبالحكم اذ وقع منه ذنب ولا يحسن
سبب يؤيده من حصول الاستقامة مع ربه وقد يكون له ذنبا اخر فبما عليه ان يترك
فسوله ورد المظالم والكفوف التي اهلها يعني عند التوبة منها بلا تراخي يرجع فيما
جملها الى التوبة فسوله فيما يفد ربه ما المال مما جبرده او الممحل منه بالتقاف
والوارث يقع مقام الموروثة واما العرض فعلى المشهور من وجوب التحلل منه وقد تقع من
ملاجه ولا يستغل الكفو فيه للوارث ان لم يكن له من تعلق به واما الفرض فيمنع عن عليه
التمكين من الفضايل والاستحلال ولا يتخير التمكن في حد الفقد ولا في طرح الصرف
بل لا يجوز ذلك في القتل اختلافا وارادوا بالساحر لحيته او قد يشير بقوله وغير ذلك
الى الحرمة على ما ذهب اليه الامام الفقيه رحمه الله وانما يستجمل منه ان امتن البتة
ولا يبع ذلك لا ربه فذوق ونعير في الدنيا فلا يحل التحلل منه بحال واما الطهر من الديانة
فيجب الحجاب والافراجه وتكذيب نفسه اذ ربما تكذبه في نفسه الى ان لا يراه والمومن

كثير من خسر خسر والهم فيه نفسه والسلاح فلوله ويغني ما به ذمته من حقوق
الله تعالى يعني متى تتركها قلت فلوله من الصلاة والصيام والزكاة
والجارية والايمن يعني وان استغفر ذلك كله فلوله الصيام امسك ما يضل اليه كسلي
المساكين ويعمل في ذلك كله على التفرغ ولا يجبر الايمان بالله الصوم حتى يعجز عن غير
فاما غير الايمان بالله او يستل علمه او فتنه ويتعدى على غيره فيما يعتنيه من رخصة
او عزيمه ولا يترخص في الطلاق بحال البياض ولا يحد في تزويج اهل المنبت لا ارضا فصح
ولا كنه افي والنفوس كل المحيية ارتفعت عليها ملات تحت الحمل في كل الانتجاع فلوله
وغير ذلك ما يقع كالحج من استعانة ونفقة الزوجات لم يمنعها الى حين ذلك وهذا اخي
من عزم التنوية وبرايضها في الجنة وهي واجبة من كل ذنب على الاخلاق مركبة لما هو
من حواله ما يقع فلا يصح وكحقوق الصلوات بشرط ارضائهم للحقوق الواجبة بعد ادائها
بغير يهود فامر الى الله انشاء عاقبه وارثا عفا عنه كمرات مصر على كسبه والصفاء بها
تكررها اجتناب الكبار كما اخبره تعالى في صيل ذلك لا يجوز فليست في كتابه الا يمت تسوله
ويستل عوجه خلاصه بجميع امور حتى يكون على الاستقامة يعني في جميع الاوقات
وهذا احكم كل موسم غير ان يتأكد في حوائثها لبعده عن الحق وفوقه فيما يحتاج
اليه يعمد عنه فلوله ولا يحل الا حلال يفعل شيئا حتى يعلم حكم الشرع فيه يعني فواحد
ابواب الانوار ومروعه مثله ما يذكر في المطامير فانها منقسمة اربعة اقسام بيع
واجارة وهبة وصدقة فاما البيع فله اربع اقسام البيع نقد الجبيع والتمس من الكائين
وسلامة من الوجوه العائمة كالضر والربا واستنوا على هذه السلعة من حيث
وغيره وجبه كل واحد منها لا يجبر بل يجب لنفسه عمدة عند دخول السوق
واما الاجارة فغير اربعة اقسام البيع والاجرة والمستاجر عليه وكونه بمال يباع
للعقد عليه والنصح في الحمل والرفاء فيه وبما الاجرة عند تمامه واما الهبة فله
ثلاثة اقسام اربع ان لا يكون من الاغراض العائمة بها
ومكان التمس والمكافاة عليها فله الامتياز وسر امانة الوجه النوا وردت منه
واما الصدقة فله اربعة اشكال اربع تحقوا العاقبة واجبها والبيات مع عزمها في غير
العاجب واعادها الله تعالى واخذها من الله وينشر المستور بها التوجهم من همتل

عنه اذ باب كفاءه بالغ بحيث لبعضه من وعده فبغيره السؤال عنها ارادة
التوبة لا عما انما فـ قوله ولا يتعدى بل ليجل بعنه كان متمكنا من العلم وكل الناس
كذلك الا ما لا تشعرون لظنه بار الله والحمد لله فائمة والعلماء به كل بلد من بلاد الاصلاخ
كثيرة فـ قوله قال الله سبحانه فسئلوا اصل الذكركم ان كنتم لا تعلمون يعني فاسر ذنوبكم بسؤال
اصل الذكركم وامره واجب حتى يطابق ما يدره ولا صار له الامر على السجود بل لا
يؤخذ ذلك الا ما هو كذا له وقد قيل معاتب العلم السؤال وقال الحلي رحمه الله وجهه اجعلوها
عنه خصا لور كبتهم فيهم المولى لا فقيمتهم هـ من قبل ان تذكر وهو لا يرجو عبدة الارب
ولا يتجاوز الا ذنبه ولا يستحي جاهل ان يسئل عما لا يعلم فاذا سئل عما لا يعلم ان يقول
الله اعلم والاصل من الايمان بمنزلة الراس من الجسد انتفى فسـ قوله في اصل الذكركم هـ
اهل العلم يعني يدبر الله تعالى واحكامه من الحديث والنعيم وخوفه لا المكبون على ما لا يجزى
به من الحكمة والمنطق فان غلبت الحكمة واللفظة ولا فائدة له غير افعال الخلق
عنه الله ما اثره مفعول فـ ولا يجوز ان يسئل من اهل العلم الامر بشئ بدليله فان المفعول
على كل وجه في امر الدين فلا عيب وانما قوله التماس الائمة الاربعة لما ثبت من دينهم
وعلمهم واهل اهل الخبر ما لا ذكر الكونه ابلغ دار الهجرة وامير المؤمنين في الحديث
لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم يوشك ان يضر اكناء الابل في طلب العلم فلا يجدون
عالم مرع على المدينة بل يختص هذا الاسع سواء الى غير ذلك مما تبين عنه منافقة
الخرينة ومن امكنه اداء العلم والادلة في كل مسألة لزمه ذلك ويتجوز من
الامور ~~والعلم~~ الفلحة فانه مسرع في ذلك ومن الله الهداية فسـ قوله ويستقيم
الانسان على طاعة الله والرجوع اليه وهذه الشيكات ودواعي النقص بالتفكير بعنه
في اصول ذلك ومبروهم وفيما يحمد وتكاسفه حتى يستحس الحصر ويستخرج الفبيح
وليميز احواله وعلمه وباصولها ومبروهم وينبغي فقل في الكسب رضى الله عنه الفكرة
مرارة حسنة تزيد حسنة من سبيل فـ قوله وذكر الموت يعني التوبة امره
ونوره لما بغية فيه لا تنبعث نفسه للعمل وتزاد الكسل والعلل لبعدها عن جانب
الاسئلة فـ قوله قال سفيان رضى الله عنه ليس الزهد باليسر كخسر انما الزهد فخر الاصل انتهى
فلما ذكرها باللسان والقلب غافل فهو موجب الهداية لكثير من الناس انما يستعان

على كثر الموت بالهزيمة بموت الافاريا ونهاهذه المقابر والجنات مع سلامة البلاد من
سرعة حب الدنيا وفوقه بالمسحبة للبحر فسوله بار الناس العاقل اذا انفق
به الدنيا وعرف انها حسيمة يعني بما لا يلازمها من الغناء والنزول ودوام العجز وتلف
الاحوال واعتبره لا بما يتصل به او بفعل عنه فبعضها يتبعه بقصدا فسوله
وعرف انها حيرة حسيمة يعني اعادة البكرة العالج لحفارتها وخستها المودير
الى تركها وبالحكم انما جعلها محلا للاخبار ومعدنا لوجود الحكمة الرقعية
لما فيها على ان لا تقبل النصح المجرد فذو منة وانما ليسهل عليه وجود
غير انما انتهى فسوله وتبصر في الاخرة ورغب فيها يعني بصارفة الاخرة فزاره
والدنيا فتمت له عبادة لانه اراه ومضى عظمة الاخرة واحتفار الدنيا فسوله
في الحكم انما جعل الاخرة محلا لجزاء عباده لانه هذه الدار لا يتسع ما يريد ان
يحدثهم ولانه افاضهم عن اربابهم في الارباباء لها انتهى فسوله وهذه الدار لا يحمل
المرغوب اليها نه وبقيته بعزة الله تعالى يعني حتى جزم بما اخبره به نبينا جرحا
اقتضى الاقبال والاعمال حتى كانه راع غير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهذا الدار علامة يعرف بها قال النجاشي عند ازالته ورواها لانه اراه الخلود
والاستعداد للموت قبل نزوله وفي الحكم لو انشرف النور اليقين لم يبق الاخرة في
مرار ترك اليها ولم يبق محاسن الدنيا وفيه كنه من كسفة الغناء عليها انتهى
فوله وهذا لا يحمل المرغوب اليها نه وبقيته بعزة الله تعالى يعني حتى
ويستعسر على ذلك بالنظر والتبصر في مخلوقاته يعني من حيث نسبتها الى الله واتساع
حكمه فيها وتعالى علمه وادراكه وقدرته بها وحكمته وترتيبها وارتباطها
واتصال العلويات بالسبلات من هذا الى غير ذلك فسوله فليترك السموات
والارض يعني فليترك تفصيلا فسوله وما بينهما من جهة الشمس والقمر يعني حسنها
في التركيب ثم سببها في الترتيب ثم ما عاين من العظم وفيه قيل ان القمر قدوالدنيا
ثم من سراته والشمس قدوالدنيا مائة واربعة وخمسين وخمسة بطل منها كما هو
اقل من حبة السمسم الكبر واغنى واعلم فسوله وتعارف ايل والنهار يعني حتى
لا يعلم ابره ذهب النهار اذا جاء الليل ولا يزددها ليل اذا جاء النهار فسوله والسحاب

والرعد والبرق يعني وما يجري مجرى من التغيرات الموائية وتشكيلاتها الدالة
بوجودها على وجود بارئها وكما والمؤكد تكرار النظر فيها التحق العلم
بذلك فلو واختلاف الخلق من الحيوانات واختلافها يعني الطبائع والأنواع
وهي لا توجد إلا من غير ووحش كذا ودابة إلى غير ذلك فلو واختلاف أصنافها
والوانها واختلاف أصنافها وأصواتها والنباتات يعني كل نوع من داته وكل جنس
به نفسه من الكبير أصغر وأبيض وأحمر وأخضر وأصفر وكبيره والصغير
فعله والأزهار والأشجار والثمار واختلاف الوانها ومعموماتها وروائحها يعني مع
أنها تسقى من واحد كما قال مولانا جل جلاله تسقى من واحد ويزيل بعضها
على بعض لا كل فلو ربه (الإنسان) من خلقه فقامت وحسن خلقه واعتدال
أعضائه وترتيبها على وفق حاجته وحصول المنفع بها يعني بحيث أن كل آلة محلة لا يقابلها
حكم حكيم حميد قال الله تعالى لقد خلقنا الإنسان من أحسن تقويم وقال عز من قائل ربه
أفدسكم أبلاتكم من قال بعض السادة أيا له وطلب الدليل من خارج بتفسير
إلى المعارج وأطلب الحق من ذاتها فخر الألبان من ذاتها فلو يتأمل في اليد
وأصابعها وما يحملها من المنفع ويح مع نظام الضرر وكذلك العين والأشجار والأش
والأرجل والعم والأضراس واللسان والشفتين والفم وبين جميع أعضائه والمفاصل
يعني في ذلك من حيث حكمة الله فيه ويتعجب ذلك من علوم التشريح ونحوه فلو
وعجائب صنع الله تعالى وحكمته في مخلوقاته لا تحيط بها العقول يعني ولا توافقه ربه
ولا حكمة ولو بآفة في مصنوع من مصنوعات لو بشر فيه المتفكر من حول عمره بل إنه
الآية في من فتح له باب عجائب الخلق تارة عقله في مخلوقاته في واحد فلو له
فسبحان الله أي ما أعجز الله العظيم ما أتمتع شأنه وما أتم صنعه يعني حسبه شديده
وجود كل موجود في ذاته وعمل عليه بشراعه والأحوال ولو أنظر في خلقه
وأنما يعجب حكمته الله تعالى أهل العقول الكامل يعني الذين ينظرون في الأمور ويتحققون
بالأشياء بالسر والتفصيل على من الدهور وقال تعالى إنما يتذكر أولو الألباب وقد جاء
في الصحيح تفكيروا في مخلوقات الله وما تنبشروا به ذاتهم وقال الجنيد رحمه الله أشرف
المجالس المجلس مع البقرة في مبدء الإنشاد تفكر في خلقه وتفكر الإنسان

في امور الآخرة واهلها وشهد ابدتها ونعيمها وجميعها يعني بقصيدها بوجه لا يورد
الى الاقتران والى الفناء والى الابد يسبح على العمل وينجز على النزل ويعمل في ذلك بما
واقض وحسن الاحاديث ويتقن ما في كتاب الوعظ وغيرهم مما يودي الى سوء
النظر بالله والخوف الخارج عن الحد الخوف والمزوح فـسـو له ويتعسر في الموت
وسكراته وسنوال الملطيين في القبور والحشر والمراحم واليزان واخذ الصبح يعني لي عمل
على الخلاص من ذلك ويتعسر بفكر ايمانه فيه ولا تعسر تضييع الوقت طالع يعد له ذلك
علما لاهيا يقتضي التعظيم الفلاح فـسـو له فيم الانسان فيه حسنة الله وسيناقته يعني
بما يحب قال الله تعالى واذا الصبح فشرقا وقال تعالى وما اوتى كتابه يمينه الآية فـسـو له
والخوض وغيره لمرحوا الالهيامة وانصر الى اهل الجنة الجنة والامر النار النار لجاننا الله
منها ببر حمة يعني بكونه في الله عنده العبد كانه راي غير كما قاله في الصحابي لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال عرفت بالزوج عبد نور الله قلبه فـسـو له قال النبي صلى الله عليه وسلم
لو تعلمون ما اعلى الحكمة قليلا وليكنتم كثير يعني لشدة ما تعلمون لكانت عليه السلام
له غير ربه فلم يتزوج عنده حال على حال بل شارب ايسم البشر متواصل الاخر ارفـسـو له
وقال عليه السلام النار من نيل ما اذا اتوا السني فكنوا بجنة اقم في الدنيا غابا لو فاذ ما توا
عائنا ما غابوا عنه فـسـو له فاذا انكم الانس جميعا قلناه حصلت عظمة الله في قلبه
ينجابه ويهابه ويستحي منه ان يراه على معصية يعني تخشى الجمع والاستعداد له
بم في قوته الخوف بموكر رغبة ومن في قوته التعظيم بخصم بخصم العبيدة ومن في قوته
الاجلال حصل منه الجلال وكان مقام هذه ينقذاته في رتبته وحفايقه فـسـو له
ويحتل كل اليسر فيه صلى الله تعالى وينزهه فيه يعني لما يجهر في قلبه منه فاذ اجل الرب
في القلب خرج منه كل شيء سوا الفـسـو له صغيرة مضرة مملكة لم تشتغل بها ونسي
الآخرة يعني بالكيفية والاعمال الدنيا والآخرة ما يفدح وقد قال عليه السلام الدنيا ملعونة
وملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاها وعمل او متعلق بالحديث وفي الحال لا تستغيب
وقوع الاكل ما دام متبذره هذه الاربابها ما البرزخ الا ما هو مستحق وصحبها وواجب
نعتها وعامر مسعود رضي الله عنه الدنيا دارهم وغمر لم كان منها من سرورهم والرح
وله في الشيخ الصالح سيد ابراهيم التازي رحمه الله حيث يقول في وصف الدنيا

دار

غدا رة عواراة طرقت: لئلا يهمل الناس البيع عند حاجتها وحكامها:
وعنه اقراء بعض غير معتاد فـسـولـه وانما يصح بيع الدنياء بغير الاخرة يعني
يتوصل الي ثوابها على حصل من الاعمال فيها وفيه صلى الله عليه وسلم لا تشترى الدنياء بغير ثمن
مكينة المومن عليها يبلغ الخير وبها ينجم امر الشرف فـسـولـه قال عليه السلام لو كانت
كلت الدنياء ترزق عند الله جناح بعوضة ما سقى كافي منها من عمة ما ربي عن ان الله
عز وجل لما خلق الدنيا قال البعوضة اشترها مني قالت يا ايا رب قال رب يا حديد
حده فالت يوم اظير قال افعلوا الى الارض جناح واحد فالت لا خير فيما يعطى ويؤدى
كذا اذ كثر لنا بعض الناس ونفقت بالمعنى وهو مستعانس وليس بعض الثمن ارحم الله
في هذا المعنى
عبده: تملك جزاء منه كالمال الفاء يعطى من الاشياء فـسـولـه: فـسـولـه
والاخرى ونعيمها او كما ان فضل الله اعظم من ان يوصد يعني انه كل خارج عن الحكة
والشفيرة اتوا كحصر عدد الاودات او صيانتا وغير ذلك فـسـولـه وفاء
فيها ما لا عير رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يعني به العظمة والكثرة
الانواع الا انما هي النيام من الثمار ونحوها غير موجودة هناك بل هو موجود
تعالى و امر ثم اياه منتشها غير انما هو ربيهم ولا تفرح كما في ثمار الدنيا قال امرجس
ليس الجنة الا ما يشاء ربه ثمار الدنيا الام حيث مواضع الاسماء او كما قال فـسـولـه
وعذا بها عبيد يعني كنعيمها كما في الجنة ما لا عير رات ولا اذن سمعت من النعيم
به النار ما لا عير رات ولا اذن سمعت من العقاب لا كثر ورجه الخبز في الجنة ولم
يرد به النار فوجب التوقف على اختلافه لا مع تحققه والله اعلم فـسـولـه
اجارنا الله منه يعني فرغبه الى الله ان يحفظنا من العقاب ويحول بيننا وبينه بفضل
يعني وكلنا لا انما هو بفضل لا تشي منا فـسـولـه والله المستعان يعني على التوقيف
للعمل بها اذ الكتاب والهداية لا يتبع ما يبيد من سوء صواب فـسـولـه وبالله
التوقيف يعني ومن الله الارشاد للحسن والاتباع كما في تعليم الهدى لا يلبس ولا على
مناف فـسـولـه والحمد لله رب العالمين يعني على انجاز هذا العمل من كتب هذه المقدمة والتوقيف
لتهنيبها والعمل بها فـسـولـه ولا حول ولا قوة الا بالله يعني كل شيء من الله هذا الكتاب

و
بسم الله

و
الصلوة

لته والمطابقة للمطابق فصوله العظيم يعني انما يصدر كل شيء من
 حركته وحده كل شيء اسواه انما شرح الكتاب هذا بحمد الله
 وسرعونه الحمد لله رب العالمين

في شرح
 كتاب
 الفقه

شرح



المكتبة العامة
 القاهرة

عدد الأوراق ٥٢
نصفها ٢٥



١٢/٩
١٢/٩